

الربيع الأول من

# شرح

على نهج الطالبين للإمام التتاري وكميات مقواش شهاب الدين الملبولي في ذلك كل صحيفة  
مستقلة منقولة من غير تغيير في قلم المأثبة عبرة وقائية هداية بلا استئلال  
نواحي الأمانة في ولا المسطرة على المصنف في المباشرة مطر بلا ابقا كلمة بديان  
من يضع بيرة من هذا الربيع الأول قد يقع من العبرة بلا كنية وذلك لغيره كان  
للحظها من شدة ودخا الطرفة الى الية من تلك الحوامو بغيروات  
العلماء الأعلام من الجنتين ونفقتش التواند للسنطة  
من يطاكن الكنية المفعلة فكل ما تم مصعب اخناة  
النام بسلوانيه مدابل الهدية  
والمدبر على التوتقة  
تعاله معطاة  
كره

تم بالطبعة في الاثلامية فخر بن امان الربوف في بلدة بترخان ششرو  
على نفقة الشيخ النام الحاج تمل على الأوتشي وشركائه



تصوير الكتب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اسوادی کا نسبت ظاہر اویا جاتا ہے

الحمد لله على انعامه \* والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله و

المنهاج والمنهج المرفوع لوضع فقره بالفقه فيها الح: ابا عبد الله الباقية

أجاب: هذا دغل إليه حاجة المفسرين لمحتاج الفقه من

جمع شهره ع

شَحَّحَ يَحْكُ الْفَاعِلُ + وَيَتَيْنُ مَرَادُهُ + وَيَتِمُّ مَعَادُهُ + عَلَى وَجْهِ الْكُلِّ

التربية على النموذج

سَمَاعُ الْحَشْوِ وَالْمَطْوِلِ حَاوِلِ الدَّلِيلِ وَالْمُحَلِيلِ وَاللَّيْسُ أَنْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَمِنْهُمْ مَنْ جَاءَكَ يَسْعًا وَبَأْسًا زَاحِقًا ۖ

بہارِ نبویؐ کی تمام تفصیل

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

شكركم الى الله في من صلي على وفقه المص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اِيَّاكَ الْحَمْدُ الْكَبِيرُ الَّذِي مِنْ صُلْبِكَ الْجَدُّ وَهُوَ الْمَوْصِلُ  
تَالُو لَنَا دَائِمًا بِرَحْمَتِكَ يَا مَنْ لَا يَفْضَلُ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَلَا يُفَضَّلُ عَلَيْهِ شَيْءٌ

[illegible]

بَلِّغُوا إِلَهُكُمْ وَأَقْضُوا إِلَيْهِ الشَّلَاةَ عَلَى نَبِيِّكُمْ وَمِنْ أَهْلِ مَكَائِلَ الْجَمْعِ

نصف ملكه في الفضة والبرق

الْفَصْلُ الْاَوَّلُ لَا يَكْفُرُونَ بِالْاِيْمَانِ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

نہایت پریشان حال ہو کر رہا کرتا تھا۔

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن الكريم  
موسى عليه السلام

ای لکبر اخبر ای العطاء والرب بر

ای بحیر الجواد بالحقیر ای الیازجوا ای دعاء الدجی رب

۱۰۸

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

بسم الله الرحمن الرحيم

القول الثاني في بيان ما قيل من أن قوله تعالى "وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى" أي ناراً تتلظى، والمراد بها النار التي تنبأ الله تعالى أنها ستشتعل على قلوبهم إذا هملوا ما حذرهم الله تعالى من عبادة الأصنام.

مجلس شورای اسلامی

الفاطمة بنت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

١٠٠

المجلس الأعلى  
العلمي

وَأَذْكُرُ الْخَوَافِزَ مِنَ الْفَقْرِ بَيْنَ فَوْشِهِ الْوَاحِدِ مُعْتَذِرًا  
 حَفَافَةً تَهْطُلُ فَاظْهَرُ فَمُعْتَذِرًا نَهْجًا مَقْصُودًا  
 لِلْجَمْعِ الْأَسْمَاءِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْوُجُودِ وَفِي الْمَقَامِ  
 الْقَائِمِ بِالْجَمْعِ الْفَعْلِيَّةِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْفِعْلِ وَالْكَاتِبُ  
 لِيُحْمَدَ الْفَضْلُ وَالْأَمْرُ بِالْهَيْبَةِ  
 وَأَعْلَاهُ وَالسَّلَامُ  
 وَلِلْمَلِكَةِ

تفسير  
 فان قلت ما الفرق بين الصلاة والسلام والاداء  
 القليل فخصني اليك كالسلام فخصني بالحمد  
 على فذكر على انشاء على ما لا  
 غنى للام التخليل فخصني بالحمد  
 على ما لا يخلو

وفي الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ما من رجل منكم إلا وله حظ من الجنة  
 ما لم يتركها من أجل ما تركه من الدنيا  
 من أجل ما تركه من الدنيا

# حاشية الشيخ الفقيه على شرح جلال المحلى

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله + ويدفع عنه بغيره وقيل له + وكما في قوله جسد فعاله + والصلوة والسلام والصلوة  
محرمة له + وصحبه ونمازهم في أحواله وقيل له + ما دام المولى بفضل على غيره بواله + أقرب من هذا ما يشيرونه من الحق والبيان  
وأنه جلال المحلى وعلى المنهج البه في المنهج وكثره للشيخ السلام لم يتبع قوله على ما في المتن من خلاف فيهما وبينهما لغوا مفرقا  
خفى من عبارتهما ومنه على دفع المضادات منها ومن غيرها وتطاعها لتفرق الخواص عليها وغيرهما في إيجابها للناظر إليها وفوائدها بغيرها  
المطلع عليها فمناشاة جهة الحاج للوقوف عليها من جهة فهمه على المنعطف وطعمه له وقال في الحشر والمفهوم كونه لغوا ليا للارادة السهل كـ  
كروية الارادة والفصل ومنه على اطلاع على المراد من أحواله وقيل له في المنعطف على النعيم وإن جعله خالصا لغيره الكرم وبينه للفوز  
بالنعم المقيم فانه لما قد على ذلك بكمه واجابة سؤاله وحسن حمله وكذا له في سائر أحواله •• على انفاذه وهو غير ان الفروقات لا قليلة  
الانفاذ فلهذا في فصل الوصف وقد جرى بالانعام لوقوعه كالأواب او اجابا لانه مع غيره محتمل للندب ولم يذكر المنعطف ليعرف نعيم الحضور وكفاية  
الانفاذه والتمويل لكل ما يشاء الانعام للفقير من نعمة اجابا لا لغيره •• والصلوة في سبيل الله الكلام على الصلاة والسلام وحررت وكما  
المستدق في قوله على الشري في قوله والفقير والمفهوم بما ولما لك وقيل له سبب كبر الجود فقلت يا فقير كذا وكذا مع البذلقة الساكنة الساكنة عليها  
ثم ادعيت فيها وأما الآل في قوله المؤمنين والمؤمنات في أحوالهم بها ثم قال المحلى وقيل بغيره المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
أمة الاجابة قال الازهرى في قوله للمؤمنين والمؤمنات وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
الفا وقيل له بانه اول نفع الواف فقلت انما نفعها وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
نعمت في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
لضابط وقيل له في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
العرفى في قوله في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
ذلك وقيل له في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
ويجوز ان يكون الآل لنشأ الصلاة من غير الآل في قوله في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
وهو بغيره انما كتب والآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
الما والبر كما اوضحناه في قوله فراجع •• ما دعيت لم يزل ما اندر كما قاله في جمع الجوامع كدعيت مستخرج المتناهي وقيل له بانه مؤلفها الشا بغير  
كلمة لا تفي التفتي عنه ولا رتبة اكد وشعبين وشعباته فكان كدعيتهم في اول يوم من سنة اربع وستين وما نأمنه وعرفه في ثلاث وستين  
سنة وهذا الفقه في الشيخ عبد السلام العراقي والشيخ علاء الدين الطبري في قوله في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
الحل للمعلم والمعلم •• المتناهي الفقه المتناهي والمنهج في الاصل الطريق المخرج وقد وجدته في الكتب بسبب الخط الامام المولى على هذا  
تتبعه وقيل له في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
بيان ثوابها من الفاعل والمفعول وقيل له في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
باللغة في رتبة وعطفين وراوه عام على خاص •• مفادة بضم الميم ثم مفعول او مفعول بضم الميم فمفعول بضم الميم فمفعول بضم الميم فمفعول بضم الميم  
لا والله ومعنى ثوابها ما في قوله في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
السابعة فهو منافع فيه او حال من ما في ما وقت او من شرح •• لطيف اي صنف الجرح بالنسبة لغرض من المخرج فما بغيره ثابته في المراد من المخرج وبيته  
الصنع فما بغيره في كبره فقلت •• قال في قوله تعالى وذكر عيسى انه لم يذكر فيه الحشر وهو الزيادة المضمرة اعني قارئة ولا الطول وتطاولت بانه غير المتعبد  
على اصل المراد لا لقارئة فيها بنحو المفعول فيكون لارادة المعنى المضمرة •• حاول الدليل في جوابه انكر لاثبات الحكم في كتاب في سنة او اخرج  
او في كتاب او في كتاب •• فمفعول الفعل عليه مفعول بضم الميم فمفعول بضم الميم فمفعول بضم الميم فمفعول بضم الميم فمفعول بضم الميم  
قدم للمفعول لافادة الفصل وقيل له في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
يحق الضبط والمفهوم والمفهوم في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
كسب ما به الفاعل فبها عطف لانه على ما في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
نعمت في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه في الآله المستدق في الآله من اولاده وقيل له بانه ما نشأ من الجود  
عطف على حشيتي بل لا اقبل فهو عطف على انشائه على مفعول ولا اخذ في كسبه اذ ان من عطف مفعول على مفعول  
يجعل جملة نعم الواقعة مفعول المفعول لانها محمولة على العرف بغيرهم من كون الواو عطفية بل هي عطفية



ابن خلدون رحمه الله

دین شیعہ اختیار غایہ موضوع



斷

海

367

200

(三)

15

此

Q

23

14





[illegible][illegible]

١٠ • للمنا في بيتها على هذا القول على المذكور وهو على  
 على الجار والمجرور معاً لأنه ذكر أن الاختقال بالعلم وال  
 نفس الاختقال لا لا أفضل في ذاته معناه والبرهان  
 يكون من كون الشيء أفضل لا أفضل لا يكون أفضل كالعلم وال  
 على الله تعالى علم فإنه أفضل لا أفضل لا يكون أفضل كالعلم وال  
 مع أنه أفضل فلا لنا في أن رضى الله تعالى عنه أفضل  
 الاختقال بغيره الله تعالى سبحانه أفضل  
 وقد روي ذلك أن الأول هو الأفضل  
 فيه وكذلك أعلم معناه وإكمال  
 الاختقال بالعلم أفضل



الخلافة على ما صححه معظم الأصحاب فيها وفي بالتخيير والتشديد  
بما التزمه حكامنا اطلع عليه فلا بنا في ذلك استدراكه عليه  
التصحيح في المواضع الآتية وهو اعم من التزمه من اهل اوهو  
اهم المطويات لطالب الفقه من الوقوف على المصحيح من الخلاف في  
مائله لكن في حجة اى المحركين عن حفظ اكثر اهل العصر  
الراغبين في حفظ مختصر في لفقه الا بعض اهل العناية  
منهم فلا يكبر اى يحظم عليه حفظه فرائض من الراى في الامور  
المهمة اخذ صار بان لا يفوز شئ من مقاصده في نحو حجه هو  
صادق بما وقع في الخارج من الزيادة على النصيب ليس له حفظه  
اى المختصر لكل من يرغب في حفظ مختصر مع ما اى مضى بان ذلك  
المختصر باضمة اليه ان شاء الله تعالى في ثنائيه وبذلك  
قوبل من ثلاثة ارباع اصله كما قيل من المتفائل المتجدات

الخلافة على ما صححه معظم الأصحاب فيها وفي بالتخيير والتشديد  
بما التزمه حكامنا اطلع عليه فلا بنا في ذلك استدراكه عليه  
التصحيح في المواضع الآتية وهو اعم من التزمه من اهل اوهو  
اهم المطويات لطالب الفقه من الوقوف على المصحيح من الخلاف في  
مائله لكن في حجة اى المحركين عن حفظ اكثر اهل العصر  
الراغبين في حفظ مختصر في لفقه الا بعض اهل العناية  
منهم فلا يكبر اى يحظم عليه حفظه فرائض من الراى في الامور  
المهمة اخذ صار بان لا يفوز شئ من مقاصده في نحو حجه هو  
صادق بما وقع في الخارج من الزيادة على النصيب ليس له حفظه  
اى المختصر لكل من يرغب في حفظ مختصر مع ما اى مضى بان ذلك  
المختصر باضمة اليه ان شاء الله تعالى في ثنائيه وبذلك  
قوبل من ثلاثة ارباع اصله كما قيل من المتفائل المتجدات

الخلافة على ما صححه معظم الأصحاب فيها وفي بالتخيير والتشديد  
بما التزمه حكامنا اطلع عليه فلا بنا في ذلك استدراكه عليه  
التصحيح في المواضع الآتية وهو اعم من التزمه من اهل اوهو  
اهم المطويات لطالب الفقه من الوقوف على المصحيح من الخلاف في  
مائله لكن في حجة اى المحركين عن حفظ اكثر اهل العصر  
الراغبين في حفظ مختصر في لفقه الا بعض اهل العناية  
منهم فلا يكبر اى يحظم عليه حفظه فرائض من الراى في الامور  
المهمة اخذ صار بان لا يفوز شئ من مقاصده في نحو حجه هو  
صادق بما وقع في الخارج من الزيادة على النصيب ليس له حفظه  
اى المختصر لكل من يرغب في حفظ مختصر مع ما اى مضى بان ذلك  
المختصر باضمة اليه ان شاء الله تعالى في ثنائيه وبذلك  
قوبل من ثلاثة ارباع اصله كما قيل من المتفائل المتجدات

الخلافة على ما صححه معظم الأصحاب فيها وفي بالتخيير والتشديد  
بما التزمه حكامنا اطلع عليه فلا بنا في ذلك استدراكه عليه  
التصحيح في المواضع الآتية وهو اعم من التزمه من اهل اوهو  
اهم المطويات لطالب الفقه من الوقوف على المصحيح من الخلاف في  
مائله لكن في حجة اى المحركين عن حفظ اكثر اهل العصر  
الراغبين في حفظ مختصر في لفقه الا بعض اهل العناية  
منهم فلا يكبر اى يحظم عليه حفظه فرائض من الراى في الامور  
المهمة اخذ صار بان لا يفوز شئ من مقاصده في نحو حجه هو  
صادق بما وقع في الخارج من الزيادة على النصيب ليس له حفظه  
اى المختصر لكل من يرغب في حفظ مختصر مع ما اى مضى بان ذلك  
المختصر باضمة اليه ان شاء الله تعالى في ثنائيه وبذلك  
قوبل من ثلاثة ارباع اصله كما قيل من المتفائل المتجدات







والله اعلم بالصواب...  
 والحمد لله رب العالمين...  
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله...

**فالحج خلافه وتبين قوة الخلاف وضعفه من مذكره فيها**  
 لما قيل ما شق ان يقول قال لهم واسمهم من ذلك ج

**مسائل نفيسة اخبرنا الله اعلم المختصر في مظانها ما ينبغي ان لا**  
 يخلو الكتاب اى المختصر وما يفهم اليه منها صحيح بوصفها المثال

**له ما نلتم وزاد عليه اظهارا للحدود في زيادتها فانها غاربه**  
 الى ما لا ريب والافضل انما هو الغرض من هذا الكتاب ان يكون له فائدة في معرفة الله تعالى

**على التمكن بخلاف ما قبلها واقول في اولها قلت وفي آخرها**  
 والله تعالى علم التمهيد عن مسائل المحرر وقد قال في ذلك في مسدده

**الضحك عليه وقد زاد عليه من غير تغيير كقوله في فصل**  
 الخاء ولا يتكلم وما وجدته ايضا الناطق هذا المختصر من

**زياده لقطه ونحوها على ما في المحرر فلهذا فلا بد منها كزياده**  
 كثير وفي عضو ظاهر في قوله في التمهيد الا ان يكون بجرحه دم كثير

**او الشين الفاحش في عضو ظاهر وكذا ما وجدته من الاذكار**  
 في الفلما في المحرر وغيره من كتب الفقه فلهذا فاني حققته

**فيها**

والله اعلم بالصواب...  
 والحمد لله رب العالمين...  
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله...

**تكملة**  
 في بيان...  
 في بيان...  
 في بيان...

**فيها**

**فيها**

**فيها**

**فيها**

**فيها**

**فيها**

**فيها**

من كتاب الحديث المختارة في نيقله لاجتماع أهله بلفظه بخلاف  
الفقهاء فانهم يعنون غالباً بعنايه وقد قدم بعض مسائل  
الفصل لما سببه أو اختصاراً وقد قدت فصلاً للمناسبة  
كقديم فصل الخبر في جزاء الصيد على فصل الفوائد والاختصار  
والخجوان ثم لهذا المختصر وقد تم والله الحزان يكون في معنى الشرح  
للمحرر في أن الخلاف أي سقط منه شيئاً من الأحكام أصلاً ولا من  
الخلاف ولو كان وإهياً أي ضيفاً جداً مجازاً عن المساوئ مع ما  
أولني بجمع ما اشتمل عليه من محكي بما أشرب إليه من القفاس  
المتقدمة وقد شرعت مع الشروع في هذا المختصر في جمع  
جزئاً طبع على صورة الشرح لدقائمه هذا المختصر من حيث الاختصار  
ومقصودى به التنبه على الحكمة في العدول عن عبارة المحرر  
وفي الحاق قبله فحرف في الكلام أو شرط للمسئلة وتحوذ لك

من كتاب الحديث المختارة في نيقله لاجتماع أهله بلفظه بخلاف  
الفقهاء فانهم يعنون غالباً بعنايه وقد قدم بعض مسائل  
الفصل لما سببه أو اختصاراً وقد قدت فصلاً للمناسبة  
كقديم فصل الخبر في جزاء الصيد على فصل الفوائد والاختصار  
والخجوان ثم لهذا المختصر وقد تم والله الحزان يكون في معنى الشرح  
للمحرر في أن الخلاف أي سقط منه شيئاً من الأحكام أصلاً ولا من  
الخلاف ولو كان وإهياً أي ضيفاً جداً مجازاً عن المساوئ مع ما  
أولني بجمع ما اشتمل عليه من محكي بما أشرب إليه من القفاس  
المتقدمة وقد شرعت مع الشروع في هذا المختصر في جمع  
جزئاً طبع على صورة الشرح لدقائمه هذا المختصر من حيث الاختصار  
ومقصودى به التنبه على الحكمة في العدول عن عبارة المحرر  
وفي الحاق قبله فحرف في الكلام أو شرط للمسئلة وتحوذ لك

من كتاب الحديث المختارة في نيقله لاجتماع أهله بلفظه بخلاف  
الفقهاء فانهم يعنون غالباً بعنايه وقد قدم بعض مسائل  
الفصل لما سببه أو اختصاراً وقد قدت فصلاً للمناسبة  
كقديم فصل الخبر في جزاء الصيد على فصل الفوائد والاختصار  
والخجوان ثم لهذا المختصر وقد تم والله الحزان يكون في معنى الشرح  
للمحرر في أن الخلاف أي سقط منه شيئاً من الأحكام أصلاً ولا من  
الخلاف ولو كان وإهياً أي ضيفاً جداً مجازاً عن المساوئ مع ما  
أولني بجمع ما اشتمل عليه من محكي بما أشرب إليه من القفاس  
المتقدمة وقد شرعت مع الشروع في هذا المختصر في جمع  
جزئاً طبع على صورة الشرح لدقائمه هذا المختصر من حيث الاختصار  
ومقصودى به التنبه على الحكمة في العدول عن عبارة المحرر  
وفي الحاق قبله فحرف في الكلام أو شرط للمسئلة وتحوذ لك

[illegible]

قَابِيْنَهُ وَكَثْرَ ذَلِكَ مِنَ الصُّرُوتِ بَابُ الْقَلَابِ مِنْهَا وَقَعْنَهُ مَا لَيْسَ  
بِفُضْرٍ وَكَثْرَهُ حُسْنٌ كَمَا قَالَهُ فِي زِيَادَةِ لَفْظَةِ الطَّلَافِ فِي  
قَوْلِهِ فِي الْحَيْضِ فَإِذَا انْقَطَعَ لَمْ يَحِلَّ قَبْلَ الْغَسْلِ غَيْرَ الصَّوْمِ وَالطَّلَافِ  
فَإِنَّ الطَّلَافَ لَمْ يُذَكَّرْ قَبْلَ فِي الْحَرَّمَاتِ وَعَلَى اللَّهِ الْكَيْفُ عَمَادِي  
فِي تَامِ هَذَا الْمُخْتَصَرِ بَابُ يُقَدِّرُنِي عَلَى تَامِهِ كَمَا أَقْدَرُنِي عَلَى ابْتِدَائِهِ  
بِمَنْفَعَةٍ عَلَى وَضْعِ الْخُطْبَةِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ مِنْ سَأَالِهِ وَلَا يَنْقُصُ عَلَيْهِ  
وَالِيهِ تَفْوِضِي وَاسْتِنَادِي فِي ذَلِكَ وَغَيْرِهِ فَإِنَّهُ لَا يَحْتَبُّ مِنْ  
قَصْدِهِ وَاسْتِنَادِي إِلَيْهِ ثُمَّ قَدَّرُوقِعَ الْمَطْلُوبُ بِرَجَاءِ الْجَابَةِ فَقَالَ  
وَأَسْأَلُكَ النِّفْعَ بِهِ أَيْ بِالْمُخْتَصَرِ فِي الْآخِرَةِ لِي بِنَالِيْفِهِ وَلِسَائِرِ  
الْمَسْأَلَةِ بَابُ بَابِهِمْ بِأَنْ يُلِمُّهُمْ الْعُسْرُ بِهِ بَعْضُهُمْ بِالِشْتَغَالِ  
بِهِ كِتَابِيَّةٍ وَقِرَاءَةٍ وَتَفْقِهِمْ وَشَرْحِ وَبَعْضُهُمْ بِغَيْرِ ذَلِكَ كَالِإِعَانَةِ  
عَلَيْهِ بِوَقْفٍ وَنَقْلٍ إِلَى الْبِلَادِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَتَفْقَهُمْ يَسْتَبِغُ نَفْعَهُ

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



من السماء ماء طهورا اي طهرا ويعبر عنه بالمطهر بشرط طهر  
الحديث والنجس الذي هو الاصل في الطهارة ماء مطلق وهو  
ما يقع عليه اسم ماء بلا قيد وان قيل لموافقة الواقع كما  
يخرج خلاف ما لا يذكر الا مقيدا كما في الورد فلا يرفع الحديث لقوله  
تعالى فلم يجدوا ماء فبقيوا الخ ولا النجس لقوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم حين بال الاعرابي في المسجد صبوا عليه ذنبا من  
ماء متفوق عليه والذنوب بفتح الذا المبحمة الدلو المملوء والامر  
للعجب والماء ينصرف الى المطلق لبادته الى الازهان فلو  
رفع ما شاع غير ما وجب غسل البؤرة ولا التيمم عند فقده ويشترط  
الماء المطلق ايضا في غسل المستحاضة والغسل المستنون و  
الوضوء المجدد ونحو ذلك مما لا يرفع الحديث ولا النجس كالعلة  
الثانية والثالثة فيها فالمتغير يستغنى عنه نحو المطهر

من السماء ماء طهورا اي طهرا ويعبر عنه بالمطهر بشرط طهر  
الحديث والنجس الذي هو الاصل في الطهارة ماء مطلق وهو  
ما يقع عليه اسم ماء بلا قيد وان قيل لموافقة الواقع كما  
يخرج خلاف ما لا يذكر الا مقيدا كما في الورد فلا يرفع الحديث لقوله  
تعالى فلم يجدوا ماء فبقيوا الخ ولا النجس لقوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم حين بال الاعرابي في المسجد صبوا عليه ذنبا من  
ماء متفوق عليه والذنوب بفتح الذا المبحمة الدلو المملوء والامر  
للعجب والماء ينصرف الى المطلق لبادته الى الازهان فلو  
رفع ما شاع غير ما وجب غسل البؤرة ولا التيمم عند فقده ويشترط  
الماء المطلق ايضا في غسل المستحاضة والغسل المستنون و  
الوضوء المجدد ونحو ذلك مما لا يرفع الحديث ولا النجس كالعلة  
الثانية والثالثة فيها فالمتغير يستغنى عنه نحو المطهر

من السماء ماء طهورا اي طهرا ويعبر عنه بالمطهر بشرط طهر  
الحديث والنجس الذي هو الاصل في الطهارة ماء مطلق وهو  
ما يقع عليه اسم ماء بلا قيد وان قيل لموافقة الواقع كما  
يخرج خلاف ما لا يذكر الا مقيدا كما في الورد فلا يرفع الحديث لقوله  
تعالى فلم يجدوا ماء فبقيوا الخ ولا النجس لقوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم حين بال الاعرابي في المسجد صبوا عليه ذنبا من  
ماء متفوق عليه والذنوب بفتح الذا المبحمة الدلو المملوء والامر  
للعجب والماء ينصرف الى المطلق لبادته الى الازهان فلو  
رفع ما شاع غير ما وجب غسل البؤرة ولا التيمم عند فقده ويشترط  
الماء المطلق ايضا في غسل المستحاضة والغسل المستنون و  
الوضوء المجدد ونحو ذلك مما لا يرفع الحديث ولا النجس كالعلة  
الثانية والثالثة فيها فالمتغير يستغنى عنه نحو المطهر

من السماء ماء طهورا اي طهرا ويعبر عنه بالمطهر بشرط طهر  
الحديث والنجس الذي هو الاصل في الطهارة ماء مطلق وهو  
ما يقع عليه اسم ماء بلا قيد وان قيل لموافقة الواقع كما  
يخرج خلاف ما لا يذكر الا مقيدا كما في الورد فلا يرفع الحديث لقوله  
تعالى فلم يجدوا ماء فبقيوا الخ ولا النجس لقوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم حين بال الاعرابي في المسجد صبوا عليه ذنبا من  
ماء متفوق عليه والذنوب بفتح الذا المبحمة الدلو المملوء والامر  
للعجب والماء ينصرف الى المطلق لبادته الى الازهان فلو  
رفع ما شاع غير ما وجب غسل البؤرة ولا التيمم عند فقده ويشترط  
الماء المطلق ايضا في غسل المستحاضة والغسل المستنون و  
الوضوء المجدد ونحو ذلك مما لا يرفع الحديث ولا النجس كالعلة  
الثانية والثالثة فيها فالمتغير يستغنى عنه نحو المطهر



[illegible]

فصله وأما لما لا يمكن فصله ويكره التمسك أي ما يستحسنه  
 الشمس في البدن خوفاً من البرص أن يكون بقطر جارا كالحجاز في اناء  
 من مطبوخ كالحديد لأن الشمس تجدد بها أفضل منه زهومة تعالج  
 للماء فاذا لاقى البدن بسخونتها ضيقت تقبض عليه فيحس  
 الحرق فيحصل البرص بخلاف المسخن بالنار فلا يكره لذهاب  
 الزهومة بها والمستعمل في فرض الطهارة غرا حدثت كالغسلة  
 الأولى فيه قيل ونقلها كالغسلة الثانية والثالثة و  
 الوضوء المجدد والغسل المستون غير مظهر في الجدد لأن الصحابة  
 رضي الله تعالى عنهم لم يجمعوا المسخن في أسفارهم لقليلة الماء  
 ليظهر رايه بل عدلوا عنه إلى التيمم القديم أنه ظهور لو وصف  
 الماء في الآية السابقة بلفظ ظهور المقصود تكرار الطهارة به  
 كضروب لمن يتكررت الضرر واجب تكرار الطهارة به في ما يرد

[illegible]

و تفرع في استدلال القليل بالآية على عدم ذلك المظهر  
 الأول استعماله في دفع الرد من عدم ظهور  
 الفاعل لا يقتل لظهوره على ضرورة المظهر في هذا القول  
 الثاني استعماله في دفع الرد من عدم ظهور  
 الفاعل لا يقتل لظهوره على ضرورة المظهر في هذا القول

على المحل دون المنفصل جمعاً بين الدليلين والاصح ان المنفصل

في نقل الطهارة على الجديد ظهور وشملت العبارة ما أغسلت

به الذمية لتحل لزومها المسلم فهو على الجريد غير ظنون لاته

ازال المانع وقيل انه طهور لان غسلها ليس بعبادة ومما

توضأ به الصبي فهو أيضا غير ظهري إذا المراد بالقرض هنا مالا

بِدِينِهِ أَيْ بِتَرْكِهِ أَمْ لَا وَلَا يَدْلِفُكَ صَلَاةُ الصَّبِيِّ مِثْلًا مِنْ وَضُوئِهِ

وَيَسْأَلُ الْمُسْتَعْلِفُ فِي الْخَاسَةِ فِي بَابِهَا فَاَنْجُمُ الْمُسْتَعْلِفِ عَلَى الْجَدِّ

فبلغ فلان فظهور في الامم كما اوجع النجم فبلغ فلان من غير

تَعْبَرُ وَالْثَانِي لَا وَالْفَرْقَ أَنَّهُ لَا يَخْجُجُ بِالْجَمْعِ عَنْ وَصْفِهِ

بِالِاسْتِعْمَالِ الْخَلْقِ الْفَعْلُ وَلَا تُجْعَلُ الْمَاءُ بِمَلْفٍ نَحْسُ الْخَلْقِ

اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث صححه ابن حبان وغيره وقوله

لاي داود وغيره باستاد محفاته لا نحي<sup>٢</sup> وهو الماروقه اه

على المحل دون المنفصل جمعاً بين الدليلين والاصح استعمال  
في نفل الطهارة على الجديد ظهور وشملت العبارة بما أغسلت  
به الذميمة لتحل لزومها المسلم فهو على الجديد غير ظهور لانه  
ازال المانع وقيل انه ظهور لان غسلها ليس بعبادة وهما  
توضا به الصبي فهو ايضا غير ظهورا والمراد بالفرض هنا ماله  
بدنه اثم بتركه ام لا ولا بد لقصة صلاة الصبي مثلاً من وضوءه  
ويأتي المستعمل في القحاسة في بابها فان جمع المستعمل على الجدة  
فبلغ فلين فظهور في الاصح كما لو جمع النجس فبلغ فلين من غير  
تعتبر والثاني لا والفرق انه لا يخرج بالجمع عن وصفه  
بالاستعمال بخلاف النجس ولا يخرج فلنا الماء بملاقاة نجس لم ينجس  
اذ بلغ الماء فلين لم ينجس الخبث صحه ابن حبان وغيره وفي رواية  
لا يداؤونه باسناد صحيح فانه لا ينجس وهو المراد بقوله







طالبه لما امامها طارية تما وراءها والقلتان خسمائة رطل  
بوصفته المجدد او بصفته اسم الفاضل دقائه  
بكره الرقة وضع من فقهها  
بغدادى اخلا من رواية اليه حتى وغيره اذا بلغ الماء قلين  
جاء من الفاضل الى كحلها بها  
اي القلة الواحدة  
بقيل الحرجم بحجته شئ والواحدة منها قد رها الشافعي اخلا  
هو بالهزة اسم فاضل من الزرديج دقائه  
مخاين جرج الرائي لها بقرنين ونصف من قرب الحجاز و  
هو من الزرديج والشافعي دقائه  
واحدتها لا تزيد غالبا على مائة رطل بغدادى وسهاتى في  
زكاة الثبات انه مائة وثمانية وعشرون درهما واربعة  
او ثلثون في  
اسباع درهم وبلا اسباع او وثلاثون وحجر يفتح الماء والحجر  
والله في رطل او رطلين ويظهر ان دقائه  
لا يجر الحرجم كما  
قربة بقرب المدينة النبوية تفرق في لاصح فله بقرين عكس  
لان الامثال كانت متما دقائه  
الحجر يشمله وفقا قبله المصحح والمقابل فيما قبله ما قيل  
فاحمل بشيل  
القلتان الف رطل لان لقربة قد تسبح مائتي رطل وقيل لها  
قاله ابو عبد الله بن زهرى وافتتاحه الف الف رطل دقائه  
سماية رطل لان القلة ما يقوله البعير اى جملة وبعير العر  
قاله ابو زيد دقائه  
لا يحل غالبا اكثر من وسق وهو ستون صاعا ثمانية و  
وهو











الموسى عليه السلام

... في قوله تعالى ولا تأكلوا مما أتاكم من أموالكم هذه الآية...  
 ... في قوله تعالى ولا تأكلوا مما أتاكم من أموالكم هذه الآية...  
 ... في قوله تعالى ولا تأكلوا مما أتاكم من أموالكم هذه الآية...

ثانية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها مستحق عليه  
 ويقاس غير ذلك واستمر عليها وكذا يحرم التجارفة أي افتتاءه في الإصح

لأنه يحرم إلى استعماله والثاني لا انتظاراً على مورد النحر من

الاستعمال ويجعل الأتاء الممّوع أي المطبوع بذهب وفضة أي يحل

استعماله في الأصح لفعله الممّوع به فكأنه مخرّج والثاني

يحرم الخيلاء وكسر قلوب الفقراء وله كسر الممّوع به بحيث يحصل

منه شيء بالعرض على التاجر حرم جرماً ويجعل الأتاء القيس من غير

الذهب والفضة كباقي ثوب أي يحل استعماله في الأظفر والثاني

يحرم الخيلاء وكسر قلوب الفقراء ودفع ذلك بآية لا يذكره

الأخوص وعلى الحرمة في المسئلة يحرم الاتخاذه في الأصح

أخذها سابقاً وصح به الحامل في الثانية كما ذكره في شرح

المهذب والمأخوذ من أتاها بذهب وفضة كبيرة لزيته حرم

... في قوله تعالى ولا تأكلوا مما أتاكم من أموالكم هذه الآية...  
 ... في قوله تعالى ولا تأكلوا مما أتاكم من أموالكم هذه الآية...  
 ... في قوله تعالى ولا تأكلوا مما أتاكم من أموالكم هذه الآية...

... في قوله تعالى ولا تأكلوا مما أتاكم من أموالكم هذه الآية...  
 ... في قوله تعالى ولا تأكلوا مما أتاكم من أموالكم هذه الآية...  
 ... في قوله تعالى ولا تأكلوا مما أتاكم من أموالكم هذه الآية...



ج. (۱۵) من المجلد

الوضوء كما دخل المائت قاعدا على وضوء لانه يوجب الغسل  
 الا تم من الوضوء وانما ينقض الحيض مع إيجابه الغسل لانه لا  
 فائدة لبقائه الوضوء معه ولو استد محرجه وانفع خرج  
 تحت معجلته وهي من السرة الى المختص تحت الصدا اي انفع  
 تحت السرة كما قاله في الدقائق فخرج من المختص انقض  
 وكذا ناد ركود في الاظهر لقبامه مقام المسيد في المعاد  
 ضرورة فلما في التادر والثاني يقول لضرورة في قيامه  
 مقامه في التادر فلا ينقض وانفع فوقها اي فوق المعبد  
 بان انفع في السرة وما فوقها كما قاله في الدقائق وهو اي  
 الاصل مستدا تحتها وهو منفع فلا ينقض الحجاج منه  
 المعاد في الاظهر لانه من فوقها بالعبى اشبه اذما تحمله  
 الطبيعية تدفعه الى اسفل ومن تحتها لضرورة الى محرجه

فائدة لبقاء الوضوء معه ولو استد محرجه وانفع خرج  
 تحت معجلته وهي من السرة الى المختص تحت الصدا اي انفع  
 تحت السرة كما قاله في الدقائق فخرج من المختص انقض  
 وكذا ناد ركود في الاظهر لقبامه مقام المسيد في المعاد  
 ضرورة فلما في التادر والثاني يقول لضرورة في قيامه  
 مقامه في التادر فلا ينقض وانفع فوقها اي فوق المعبد  
 بان انفع في السرة وما فوقها كما قاله في الدقائق وهو اي  
 الاصل مستدا تحتها وهو منفع فلا ينقض الحجاج منه  
 المعاد في الاظهر لانه من فوقها بالعبى اشبه اذما تحمله  
 الطبيعية تدفعه الى اسفل ومن تحتها لضرورة الى محرجه

الوضوء كما دخل المائت قاعدا على وضوء لانه يوجب الغسل  
 الا تم من الوضوء وانما ينقض الحيض مع إيجابه الغسل لانه لا  
 فائدة لبقائه الوضوء معه ولو استد محرجه وانفع خرج  
 تحت معجلته وهي من السرة الى المختص تحت الصدا اي انفع  
 تحت السرة كما قاله في الدقائق فخرج من المختص انقض  
 وكذا ناد ركود في الاظهر لقبامه مقام المسيد في المعاد  
 ضرورة فلما في التادر والثاني يقول لضرورة في قيامه  
 مقامه في التادر فلا ينقض وانفع فوقها اي فوق المعبد  
 بان انفع في السرة وما فوقها كما قاله في الدقائق وهو اي  
 الاصل مستدا تحتها وهو منفع فلا ينقض الحجاج منه  
 المعاد في الاظهر لانه من فوقها بالعبى اشبه اذما تحمله  
 الطبيعية تدفعه الى اسفل ومن تحتها لضرورة الى محرجه

فائدة لبقاء الوضوء معه ولو استد محرجه وانفع خرج  
 تحت معجلته وهي من السرة الى المختص تحت الصدا اي انفع  
 تحت السرة كما قاله في الدقائق فخرج من المختص انقض  
 وكذا ناد ركود في الاظهر لقبامه مقام المسيد في المعاد  
 ضرورة فلما في التادر والثاني يقول لضرورة في قيامه  
 مقامه في التادر فلا ينقض وانفع فوقها اي فوق المعبد  
 بان انفع في السرة وما فوقها كما قاله في الدقائق وهو اي  
 الاصل مستدا تحتها وهو منفع فلا ينقض الحجاج منه  
 المعاد في الاظهر لانه من فوقها بالعبى اشبه اذما تحمله  
 الطبيعية تدفعه الى اسفل ومن تحتها لضرورة الى محرجه









مَسْئَلَةُ مُلْتَقَى شَفَرِهَا ذَكَرَهُ فِي شَرْحِ الْمَهَذَّبِ قَالَ فَإِنْ سَأَلْنَا  
 وَرَاءَ الشَّافِعِيِّ لَمْ يَنْقُضْ بِإِخْلَافٍ وَكَذَا فِي الْجَدِيدِ حُلُقُهُ دِيرُهُ  
 أَيْ الْأَدَمِي قِيَاسًا عَلَى قَبْلِهِ بِجَامِعِ النِّقْضِ لِلْجَوَابِ مِنْهَا وَالْقَدِيمُ  
 لَا يَنْقُضُ عَسَاسُهَا وَقَوْفًا مَعَ ظَاهِرِ الْأَحَادِيثِ السَّابِقَةِ فِي الْأَقْصَا  
 عَلَى الْقَبْلِ وَعَبَّرَ فِي شَرْحِ الْمَهَذَّبِ بِالذِّبْرِ وَقَالَ الْمُرَادُ بِهِ مُلْتَقَى  
 الْمُنْقِذَاتِ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ مَنْ بَاطِلٌ لَا يَسْتَلِيزُ فَلَا يَنْقُضُ بِإِخْلَافٍ  
 أَنْتَهَى وَلَا مَحَلَّةَ سَاكِنَةٍ لَا يَجِزُ بِهِ مِمَّةٌ أَيْ لَا يَنْقُضُ مَسْئَلَةً فِي  
 الْجَدِيدِ إِذَا حُرِّمَتْ لَهَا فِي ذَلِكَ وَالْقَدِيمِ وَحَكَاهُ جَمْعٌ جَدِيدًا  
 إِلَيْهِ يَنْقُضُ كَفَرَجِ الْأَدَمِيِّ وَالرَّافِعِيِّ فِي الشَّرْحِ حَكَى الْإِخْلَافَ  
 فِي قَبْلِهَا وَقَطَعَ فِي دَبْرِهَا بَعْدَ النِّقْضِ وَتَعَقُّبُهُ فِي الرُّوْضَةِ  
 بِأَنَّ الْأَحْكَامَ بَاطِلًا تَطْلُقُ الْإِخْلَافَ فِي فَرْجِ الْبَهِيمَةِ فَلَمْ يَخْتَوِ بِهِ  
 الْقَبْلُ وَيَنْقُضُ فَرْجَ الْمَيْتِ وَالصَّغِيرِ وَمَحَلَّ الْجَبِّ وَالذِّكْرَ الْأَوَّلُ





صحيح في تفسيره

وهو في تفسيره

القرآن الكريم... لا يخلو من... في الآية... على الاصح... لا يخلو من... في الآية... على الاصح...

القرآن أكثر من التفسير حرم قطعاً عند بعضهم وصوبه في  
الروضة والمس في الأخير بن كحل لا قلب ورقه يعود فائه  
لا يجل في الاصح لانه في معنى الحمل لا تنفال الورق بفعل القلب  
من جانب الى آخر والاصح ان الصبي المحدث لا يمنع من مس المصحف  
واليوم وحملها الحاجة تعلمه منها ومشقة استمراره على الطه  
والثاني على الولي والمعلم منعه من ذلك فله الاصح حل  
قلب ورقه يعود وبه قطع العراقيون والله تعالى اعلم  
لانه ليس بحمل ولا في معناه ولولف كنه على يد قلبه حرم  
قطعاً وقبل فيه وبهان ومن يتيقن طهر او حدثاً وشك في  
ضده هل طهر عليه عمل بيقينه استصحاباً لليقين والاصل في  
ذلك حديث مسلم اذا وجد احدكم في بطنه شيئاً فاشكل عليه  
اخرج منه شيئاً لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتاً او  
يخرج من المسجد

القرآن أكثر من التفسير حرم قطعاً عند بعضهم وصوبه في  
الروضة والمس في الأخير بن كحل لا قلب ورقه يعود فائه  
لا يجل في الاصح لانه في معنى الحمل لا تنفال الورق بفعل القلب  
من جانب الى آخر والاصح ان الصبي المحدث لا يمنع من مس المصحف  
واليوم وحملها الحاجة تعلمه منها ومشقة استمراره على الطه  
والثاني على الولي والمعلم منعه من ذلك فله الاصح حل  
قلب ورقه يعود وبه قطع العراقيون والله تعالى اعلم  
لانه ليس بحمل ولا في معناه ولولف كنه على يد قلبه حرم  
قطعاً وقبل فيه وبهان ومن يتيقن طهر او حدثاً وشك في  
ضده هل طهر عليه عمل بيقينه استصحاباً لليقين والاصل في  
ذلك حديث مسلم اذا وجد احدكم في بطنه شيئاً فاشكل عليه  
اخرج منه شيئاً لا فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتاً او  
يخرج من المسجد

في هذا الحديث... لا يخلو من... في الآية... على الاصح... لا يخلو من... في الآية... على الاصح...



لا ترفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل

في الاخرة لا يرفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل... في الدنيا لا يرفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل... في الآخرة لا يرفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل...

من غير مرجح والثاني لا ينظر الى ما قبلها وما بعده الوضوء بكل حال الخطا فال في الروضة وهو الصحيح عند جماعات من محققينا **فصل** في آداب الخلا والاسنجا يعلم داخل الخلا يساره والحاج يمسه لمناسبة اليسار للسيفه واليمن لغيره والخلا بالمدلكا نخل الى نخل الى البناء المعد لقضاء الحاجة عرفا ولا يحمل في الخلا ذكر الله تعالى اى مكتوب ذكر من قرآن او غيره تعظما له وخمله فال في الروضة مكروه لاحرام والصراء كالبنان في هذين الاديبن ويعتمد في قضاء الحاجة جالسا يساره دون يمينه فينصبها لان ذلك اسهل لخروج الحاج ولو بال قائما فخرج بينهما فيعتمدها ولا يستقبل القبلة ولا يسند برها ادبا في البنان ويجرمان بالخطا فال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اهتم الغائط فلا تستقبلوا

في الاخرة لا يرفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل... في الدنيا لا يرفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل... في الآخرة لا يرفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل...

في الاخرة لا يرفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل... في الدنيا لا يرفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل... في الآخرة لا يرفع اليقين بالشكك الا في اربع مسائل...













جیلانی شریعتیہ کتب خانہ

كما رواه البخاري وأبو يعقوب عليه بقوله فيما رواه الشافعي  
 رضي الله تعالى عنه وليس بثلثة أشجار الموافقة له ما  
 رواه مسلم وغيره من نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن  
 الاستنجاء بأقل من ثلاثة أشجار وكان الواجب واحدا من  
 الماء والحجر وجمعها بأن يعتم الحجر أفضل من لا يضار على  
 أحدهما ولا يضار على الماء أفضل من لا يضار على الحجر لأنه  
 يزيل العين ولا تشجلا والحجر وفي معنى الحجر وأرد كل جامدا  
 طاهرا لا يجبر محترم كل خشب والخرف والخشيش فيه شئ  
 الاستنجاء به واختار زيلجامدا الذي زاده على الحجر عن ماء  
 الورد ونحوه كما قاله في الدفاعات وبالظاهر عن البحر كالبحر  
 وبالألفا بعن غيره كالقضا لا ملس وغير محترم عنه  
 كما لمطمع فغنى الصحنين انتهى عن الاستنجاء بالعظم زاده

كيفية الاستنجاء بالماء

١٧ البعد والفاصل بين البشري والحيواني بالهبة في نفسه وكذلك الرجل في الاستيفاء والخط  
١٨ أما استيفاء هذا البعد

بها قد جعله كالألف الذكرا بالياء وشي بالجر  
ثمنا انتهى اعتمادا على ذلك









[illegible]

عَلَيْهِ كَأَنْ بَالَ وَلَمْ يَمِمْ فَنَوَى رَفَعَ حَدَّثَ النَّوْمِ فَإِنْ كَانَتْ  
 غَامِلاً يَصِحُّ وَضُوهُ فِي الْأَصَحِّ أَوْ غَالِطاً يَصِحُّ قَطْعاً أَوْ نِيَّةً  
 اسْتِبَاحَةً مُفْتَقِرًا إِلَى طَرَأِ أَيْ وَضُوءٍ كَالصَّلَاةِ وَالطَّوَافِ وَمَنْ  
 الْمُصْحَفُ وَنِيَّةً أَدَاءَ فَرَضٍ أَوْ أَدَاءَ الْوُضُوءِ أَوْ فَرَضٍ  
 الْوُضُوءِ أَوْ الْوُضُوءِ فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ فِي نِيَّةِ الْوُضُوءِ وَجْهٌ  
 أَنَّهُ لَا يَرْفَعُ بِهِ الْحَدَّثَ لِأَنَّهُ قَدْ بَكُنَ تَجْزِئاً وَالْأَصْلُ  
 فِي نِيَّةِ حَدَّثِ الصَّحْبِ مِنَ الْمَشْهُورِ أَنَّ الْأَعْمَالَ بِالنِّيَّاتِ وَمَنْ  
 دَامَ حَدَّثُهُ مَكْتَحِضَةً وَمَنْ بِهِ سُلْسِلَ الْبَوْلُ كَفَاءُ نِيَّةً  
 الْأَسْبَاحَةُ كَعَبْرَةِ دُونَ الرُّفْعِ لِبَقَاءِ حَدَّثِهِ عَلَى الصَّحِيحِ فِيهَا  
 وَقِيلَ لَا تَكْفِي نِيَّةُ الْأَسْبَاحَةِ بَلْ لَا يَدُ مِنْ نِيَّةِ الرُّفْعِ مَعَهَا  
 لِيَكُونَ نِيَّةُ الرُّفْعِ لِلْحَدَّثِ السَّابِقِ وَنِيَّةُ الْأَسْبَاحَةِ لِلْأَصْحِ  
 وَقِيلَ تَكْفِي نِيَّةُ الرُّفْعِ لَتَضَمُّنِهَا لِنِيَّةِ الْأَسْبَاحَةِ وَمِنْ نَوَى

[illegible][illegible]

ببر ما مع نيته معتبرة كنية ما تقدم جاز له ذلك اعلم نيته  
 في النية المعبرة في الصحيح لمصولة من غير نيته والثاني نيته  
 للاشراك في نيته بهذا العبادة وغيرها ونيته الشظيون كنية  
 التبريد فيما ذكر ولو نوى ما يندب له وضوء كراهة أي نوى  
 الوضوء لقراءة القرآن أو نحوها فلا يجوز له ذلك أي لا يكفه  
 في النية في الاصح لأن ما يندب له الوضوء جائز مع الحدث فلا  
 يتضمن قصده قصد دفع الحدث والثاني قصده حاله كماله  
 فيضمن قصده ما ذكر ويجب قرنها بأول الوجه أي بأول غسله  
 فلا يكفي قرنها بما بعد الوجه خلوا أول المغسولات وجوبا عنها  
 ولا بما قبله لأنه لئلا تكون تابعة للواجب وقيل يكفي قرنها بنية  
 قبله لأنها من جملة الوضوء كغسل الكفين ولو وجدت  
 النية في أثناء غسل الوجه دون أوله كف وجبا غادة

ولا يندب له ما يندب له من غير نيته  
 ولا يندب له ما يندب له من غير نيته  
 ولا يندب له ما يندب له من غير نيته

فإن قيل في النية المعبرة كنية ما تقدم جاز له ذلك اعلم نيته  
 في النية المعبرة في الصحيح لمصولة من غير نيته والثاني نيته  
 للاشراك في نيته بهذا العبادة وغيرها ونيته الشظيون كنية  
 التبريد فيما ذكر ولو نوى ما يندب له وضوء كراهة أي نوى  
 الوضوء لقراءة القرآن أو نحوها فلا يجوز له ذلك أي لا يكفه  
 في النية في الاصح لأن ما يندب له الوضوء جائز مع الحدث فلا  
 يتضمن قصده قصد دفع الحدث والثاني قصده حاله كماله  
 فيضمن قصده ما ذكر ويجب قرنها بأول الوجه أي بأول غسله  
 فلا يكفي قرنها بما بعد الوجه خلوا أول المغسولات وجوبا عنها  
 ولا بما قبله لأنه لئلا تكون تابعة للواجب وقيل يكفي قرنها بنية  
 قبله لأنها من جملة الوضوء كغسل الكفين ولو وجدت  
 النية في أثناء غسل الوجه دون أوله كف وجبا غادة







في ان لا يغسل بغير ماء بارد  
في ان لا يغسل بغير ماء بارد  
في ان لا يغسل بغير ماء بارد

على ان لا يغسل بغير ماء بارد  
على ان لا يغسل بغير ماء بارد  
على ان لا يغسل بغير ماء بارد

على ان لا يغسل بغير ماء بارد  
على ان لا يغسل بغير ماء بارد  
على ان لا يغسل بغير ماء بارد

وَأَمَّا الْحَيَّةُ الْكَيْفَةُ فَبِكْفَى غَسْلٍ ظَاهَرٍ مَا فِي حَتْلِ الْوَجْهِ مِنْهَا  
 وَإِنْ كَانَتْ خَفِيفَةً فَهِيَ كَالشَّعْرِ الْخَفِيفَةِ غَالِبًا وَجِبَابُهَا  
 غَسْلُ ظَاهِرِ الْحَاجِّ مِنَ الْحَيَّةِ فِي أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ أَنْتَهَى وَالْحَقِيقُ  
 مَا نَرَى الْبَشْرَةَ مِنْ خِلَالِهِ فِي مَجْلَسِ التَّخَاطُبِ وَالْكَثِيفُ مَا يَمْنَعُ  
 الرُّوْيَةَ الثَّلَاثُ غَسْلٌ بِدَيْتِهِ مِنْ لَكْفَيْنِ وَالدُّمَاعُ عَيْنٌ مَعَ مَرَقَةٍ  
 بِكُسْرٍ أَلِمْ وَفُتِحَ الْفَاءُ وَبِالْعَكْسِ فَإِنَّ تَعَالَى وَابْدِكُمْ إِلَى الْمَرَاقِقِ  
 وَدَلَّ عَلَى دُخُولِهَا فَعَلَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى  
 مُسْلِمٌ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ فَأَبْنَعَ  
 الْوُضُوءَ ثُمَّ غَسَلَ بَدَنَهُ الْيَمَنِيَّ حَتَّى أَشْرَعَ فِي الْعَضْدِ ثُمَّ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ  
 فِي الْعَضْدِ ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيَمَنِيَّ حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ  
 ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَإِنْ قَطَعَ بَعْضُهُ

وَأَمَّا الْحَيَّةُ الْكَيْفَةُ فَبِكْفَى غَسْلٍ ظَاهَرٍ مَا فِي حَتْلِ الْوَجْهِ مِنْهَا  
 وَإِنْ كَانَتْ خَفِيفَةً فَهِيَ كَالشَّعْرِ الْخَفِيفَةِ غَالِبًا وَجِبَابُهَا  
 غَسْلُ ظَاهِرِ الْحَاجِّ مِنَ الْحَيَّةِ فِي أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ أَنْتَهَى وَالْحَقِيقُ  
 مَا نَرَى الْبَشْرَةَ مِنْ خِلَالِهِ فِي مَجْلَسِ التَّخَاطُبِ وَالْكَثِيفُ مَا يَمْنَعُ  
 الرُّوْيَةَ الثَّلَاثُ غَسْلٌ بِدَيْتِهِ مِنْ لَكْفَيْنِ وَالدُّمَاعُ عَيْنٌ مَعَ مَرَقَةٍ  
 بِكُسْرٍ أَلِمْ وَفُتِحَ الْفَاءُ وَبِالْعَكْسِ فَإِنَّ تَعَالَى وَابْدِكُمْ إِلَى الْمَرَاقِقِ  
 وَدَلَّ عَلَى دُخُولِهَا فَعَلَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى  
 مُسْلِمٌ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ فَأَبْنَعَ  
 الْوُضُوءَ ثُمَّ غَسَلَ بَدَنَهُ الْيَمَنِيَّ حَتَّى أَشْرَعَ فِي الْعَضْدِ ثُمَّ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ  
 فِي الْعَضْدِ ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيَمَنِيَّ حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ  
 ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَإِنْ قَطَعَ بَعْضُهُ

لا اله الا الله محمد رسول الله  
 على ما جاء في القرآن  
 من قوله لا اله الا الله  
 محمد رسول الله  
 لا اله الا الله محمد رسول الله  
 على ما جاء في القرآن  
 من قوله لا اله الا الله  
 محمد رسول الله

[illegible]

في هذا الكتاب  
 من الرتبة الأولى  
 في هذا الكتاب  
 من الرتبة الأولى

[illegible]

الرئيس محمد زكريا

من ذلك قول  
الرب لا يفرح  
بالنبي عليه  
السلام الا  
بما يرضاه  
منه  
والنبي عليه  
السلام لا يفرح  
بالرب الا بما  
يرضاه منه  
والله اعلم  
بما يشاء  
والنبي عليه  
السلام لا يفرح  
بالرب الا بما  
يرضاه منه  
والله اعلم  
بما يشاء  
والنبي عليه  
السلام لا يفرح  
بالرب الا بما  
يرضاه منه  
والله اعلم  
بما يشاء

من وُصُولِ الْبَلَدِ إِلَيْهِ وَمَقَابِلِ الْأَصْحَ فِيهِ مَا يَقُولُ مَا ذَكَرَ لَا يَسْتَيْ  
مَتَّحًا الْخَامِسُ غَسْلُ رِجْلَيْهِ مَعَ كَعْبَيْهِ مِنْ كُلِّ رِجْلٍ وَهِيَ الْعِظْمُ  
الْثَانِيَانِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ عِنْدَ مَفْصِلِ السَّاقِ وَالْقَدَمِ قَالُوا  
وَأَرْجُلَيْكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ قُرْبَى فِي السَّبْعِ بِالنَّصْبِ وَبِالْجَرِّ عَطْفًا  
عَلَى لَا يَدِي لَفْظًا فِي الْأَوَّلِ وَمَعْنَى فِي الثَّانِي لَجْرَهُ عَلَى الْجَوَارِ  
وَالْفَصْلُ بَيْنَ الْمُحْطُوفِينَ لِلإِشَارَةِ إِلَى التَّرْتِيبِ بِتَقْدِيمِ الْمَسْحِ  
عَلَى غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ وَدَلَّ عَلَى دُخُولِ الْكَعْبَيْنِ فِي الْغَسْلِ فَعَلَهُ  
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَقَدَّمَ فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ فِي الْيَدَيْنِ  
وَعَلَّ الرَّجُلَيْنِ هُوَ الْأَصْلُ وَسَيَّأُ فِي جَوَازِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ بِدَلِيلِهِ  
السَّادِسُ تَرْتِيبُهُ هَكَذَا أَيُّ كَمَا ذَكَرْنَا لِبَدَاةِ بَعْثِ الْوَجْهِ  
ثُمَّ الْيَدَيْنِ ثُمَّ الرَّأْسِ ثُمَّ الرَّجْلَيْنِ لِلاتِّبَاعِ كَمَا فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ  
السَّابِقِ وَغَيْرِهِ فَلَوْ غَسَلَ مَحْدَثٌ بَيْتَهُ الْوُضُوءَ بَدَلَهُ فَلَا أَصَحَّ

من ذلك قول  
الرب لا يفرح  
بالنبي عليه  
السلام الا  
بما يرضاه  
منه  
والنبي عليه  
السلام لا يفرح  
بالرب الا بما  
يرضاه منه  
والله اعلم  
بما يشاء  
والنبي عليه  
السلام لا يفرح  
بالرب الا بما  
يرضاه منه  
والله اعلم  
بما يشاء  
والنبي عليه  
السلام لا يفرح  
بالرب الا بما  
يرضاه منه  
والله اعلم  
بما يشاء

من ذلك قول  
الرب لا يفرح  
بالنبي عليه  
السلام الا  
بما يرضاه  
منه  
والنبي عليه  
السلام لا يفرح  
بالرب الا بما  
يرضاه منه  
والله اعلم  
بما يشاء  
والنبي عليه  
السلام لا يفرح  
بالرب الا بما  
يرضاه منه  
والله اعلم  
بما يشاء















ووضا ثلثا وثلاثا واقرأ المضمضة من لا يستشق ثم قال لا  
 هكذا وضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثلاث الغسل  
 والمصحح الحديث مسلم عن عثمان انه صلى الله تعالى عليه وسلم وضأ  
 ثلاثا ثلاثا وحديث البخاري اودع عن عثمان انه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وضأ فمحه رأسه ثلاثا قال في شرح المذهب كابر الصلاة  
 السادة حسن وروى البخاري انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وضأ مرة مرة ولوضأ مرتين مرتين وفي حديث عبد الله بن زيد  
 السابق انه غسل وجهه ثلاثا وبديته مرتين ومصح رأسه  
 فاقبل بديته وادبر مرة واحدة وأخذ الشاك باليقين من  
 الثلاث فيتمها وقيل بالاكثري لا يقع في الزيادة عليها  
 وهي مكروهة وقيل محرمة وقيل خلافا لا ولي ومصح كل رأسه  
 لما يقيم في حديث عبد الله بن زيد السابق والسنة في يمينه

ووضا ثلثا وثلاثا واقرأ المضمضة من لا يستشق ثم قال لا  
 هكذا وضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثلاث الغسل  
 والمصحح الحديث مسلم عن عثمان انه صلى الله تعالى عليه وسلم وضأ  
 ثلاثا ثلاثا وحديث البخاري اودع عن عثمان انه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وضأ فمحه رأسه ثلاثا قال في شرح المذهب كابر الصلاة  
 السادة حسن وروى البخاري انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وضأ مرة مرة ولوضأ مرتين مرتين وفي حديث عبد الله بن زيد  
 السابق انه غسل وجهه ثلاثا وبديته مرتين ومصح رأسه  
 فاقبل بديته وادبر مرة واحدة وأخذ الشاك باليقين من  
 الثلاث فيتمها وقيل بالاكثري لا يقع في الزيادة عليها  
 وهي مكروهة وقيل محرمة وقيل خلافا لا ولي ومصح كل رأسه  
 لما يقيم في حديث عبد الله بن زيد السابق والسنة في يمينه

ووضا ثلثا وثلاثا واقرأ المضمضة من لا يستشق ثم قال لا  
 هكذا وضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثلاث الغسل  
 والمصحح الحديث مسلم عن عثمان انه صلى الله تعالى عليه وسلم وضأ  
 ثلاثا ثلاثا وحديث البخاري اودع عن عثمان انه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وضأ فمحه رأسه ثلاثا قال في شرح المذهب كابر الصلاة  
 السادة حسن وروى البخاري انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وضأ مرة مرة ولوضأ مرتين مرتين وفي حديث عبد الله بن زيد  
 السابق انه غسل وجهه ثلاثا وبديته مرتين ومصح رأسه  
 فاقبل بديته وادبر مرة واحدة وأخذ الشاك باليقين من  
 الثلاث فيتمها وقيل بالاكثري لا يقع في الزيادة عليها  
 وهي مكروهة وقيل محرمة وقيل خلافا لا ولي ومصح كل رأسه  
 لما يقيم في حديث عبد الله بن زيد السابق والسنة في يمينه

ووضا ثلثا وثلاثا واقرأ المضمضة من لا يستشق ثم قال لا  
 هكذا وضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثلاث الغسل  
 والمصحح الحديث مسلم عن عثمان انه صلى الله تعالى عليه وسلم وضأ  
 ثلاثا ثلاثا وحديث البخاري اودع عن عثمان انه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وضأ فمحه رأسه ثلاثا قال في شرح المذهب كابر الصلاة  
 السادة حسن وروى البخاري انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وضأ مرة مرة ولوضأ مرتين مرتين وفي حديث عبد الله بن زيد  
 السابق انه غسل وجهه ثلاثا وبديته مرتين ومصح رأسه  
 فاقبل بديته وادبر مرة واحدة وأخذ الشاك باليقين من  
 الثلاث فيتمها وقيل بالاكثري لا يقع في الزيادة عليها  
 وهي مكروهة وقيل محرمة وقيل خلافا لا ولي ومصح كل رأسه  
 لما يقيم في حديث عبد الله بن زيد السابق والسنة في يمينه



فخليل الكثرة بالمثلثة لان صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته صفة الترمذي وغيره وكانت كثرة  
 وروى ابو داود عن انس انه صلى الله تعالى عليه كان اذا توضأ  
 اخذ كفاً من ماء فادخله تحت عنقه فخلل به لحيته وقال  
 هكذا امرني ربي والخليل بالاصابع من اسفل اللحية ذكره  
 في شرح المهدب عن الشيخين وقال بهذا بهذا الحديث و  
 يخلل اصابعه لحديث لقيط السابق في المبالغة ويدخل فيه  
 كما قال في الدقائق اصابع يديه ورجله وفي الروضة كاصلاها  
 لم يذكر الجهور يخلل اصابع اليدين واستحبه ابن حجر وفيه  
 حديث حسن الترمذي اي وهو كما قال الرازي ما روى ابن عباس  
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع  
 يديك ورجلبك والخليل في اليدين بالشيء بينهما وفي اليدين

الناسية واخليل اللحية الكثرة بالمثلثة لانه صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم كان يخلل لحيته صفة الترمذي وغيره وكانت كثرة  
 وروى ابو داود عن انس انه صلى الله تعالى عليه كان اذا توضأ  
 اخذ كفاً من ماء فادخله تحت عنقه فخلل به لحيته وقال  
 هكذا امرني ربي والخليل بالاصابع من اسفل اللحية ذكره  
 في شرح المهدب عن الشيخين وقال بهذا بهذا الحديث و  
 يخلل اصابعه لحديث لقيط السابق في المبالغة ويدخل فيه  
 كما قال في الدقائق اصابع يديه ورجله وفي الروضة كاصلاها  
 لم يذكر الجهور يخلل اصابع اليدين واستحبه ابن حجر وفيه  
 حديث حسن الترمذي اي وهو كما قال الرازي ما روى ابن عباس  
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع  
 يديك ورجلبك والخليل في اليدين بالشيء بينهما وفي اليدين

من سفل الاصابع بخضر يده اليسرى يسدي بخضر الرجل  
 اليمنى ويختم بخضر اليسرى وروى له يقي والدارقطني باسما  
 جبهه كفا له في شرح المذهب عن عثمان رضي الله تعالى عنه  
 انه توصى اخلا بن اصابع قدميه وقال راب رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم فعل كالفعل وقيل لم يبين من اليد  
 والرجلين الحديث الشخبز عن عائشة رضي الله تعالى عنها  
 قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجالبا من  
 ما استطاع في شانه كله في طوره وتجله ونعله والرجل  
 تسريح الشعر وروى ابو داود وغيره عن ابي هريرة انه صلى الله  
 عليه وسلم قال اذا توضا فابدق بيمينكم فان قدرا يسرى  
 كره نصر عليه في الاما الكفان والحذان والاذنان فطهرها  
 دفعة واحدة وتسن البداة باعلى الوجه للاباع المذكور

والاصابع بخضر يده اليسرى يسدي بخضر الرجل  
 اليمنى ويختم بخضر اليسرى وروى له يقي والدارقطني باسما  
 جبهه كفا له في شرح المذهب عن عثمان رضي الله تعالى عنه  
 انه توصى اخلا بن اصابع قدميه وقال راب رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم فعل كالفعل وقيل لم يبين من اليد  
 والرجلين الحديث الشخبز عن عائشة رضي الله تعالى عنها  
 قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجالبا من  
 ما استطاع في شانه كله في طوره وتجله ونعله والرجل  
 تسريح الشعر وروى ابو داود وغيره عن ابي هريرة انه صلى الله  
 عليه وسلم قال اذا توضا فابدق بيمينكم فان قدرا يسرى  
 كره نصر عليه في الاما الكفان والحذان والاذنان فطهرها  
 دفعة واحدة وتسن البداة باعلى الوجه للاباع المذكور

من سفل الاصابع بخضر يده اليسرى يسدي بخضر الرجل  
 اليمنى ويختم بخضر اليسرى وروى له يقي والدارقطني باسما  
 جبهه كفا له في شرح المذهب عن عثمان رضي الله تعالى عنه  
 انه توصى اخلا بن اصابع قدميه وقال راب رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم فعل كالفعل وقيل لم يبين من اليد  
 والرجلين الحديث الشخبز عن عائشة رضي الله تعالى عنها  
 قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجالبا من  
 ما استطاع في شانه كله في طوره وتجله ونعله والرجل  
 تسريح الشعر وروى ابو داود وغيره عن ابي هريرة انه صلى الله  
 عليه وسلم قال اذا توضا فابدق بيمينكم فان قدرا يسرى  
 كره نصر عليه في الاما الكفان والحذان والاذنان فطهرها  
 دفعة واحدة وتسن البداة باعلى الوجه للاباع المذكور

















• • • • •  
 لا تترك الصلاة فيه التي هي المقصود الا صلي من المسح واما عداها  
 من غير المسح ونحوه كالسابع لها نعم لو كان يا سفل  
 الحق نجاسة معفو عنها مسح منه ما لانجاسة عليه ذكر  
 في شرح المذهب ويؤخذ من كلام الرافعي كالوجيز الحكم كذا  
 في غير المعفو عنها فينفاد بالمسح في هذه الصورة قبل نظير  
 عن النجاسة من المصحف وحمله كما قاله المصنف في البصرة  
 يمكن تباع المشتري فيه لردة مسافر لحاجته عند الخط والرحا  
 وغيرها مما جرت به العادة بخلاف ما لم يكن كذلك لغلظه  
 كالخشبة العظيمة او رقبته كجورب الصوفية والمخذ من الجلد  
 الضعيف وغير ذلك كسحنه او ضيقه فلا يكفي المسح عليه  
 ولو كان ضيقا يسع بالمشي عن قرب كفي المسح عليه قيل وحلا  
 فلا يكفي المسح على المخصوص لانه رخصة والرخصر لا تنط

• • • • •  
 لا تترك الصلاة فيه التي هي المقصود الا صلي من المسح واما عداها  
 من غير المسح ونحوه كالسابع لها نعم لو كان يا سفل  
 الحق نجاسة معفو عنها مسح منه ما لانجاسة عليه ذكر  
 في شرح المذهب ويؤخذ من كلام الرافعي كالوجيز الحكم كذا  
 في غير المعفو عنها فينفاد بالمسح في هذه الصورة قبل نظير  
 عن النجاسة من المصحف وحمله كما قاله المصنف في البصرة  
 يمكن تباع المشتري فيه لردة مسافر لحاجته عند الخط والرحا  
 وغيرها مما جرت به العادة بخلاف ما لم يكن كذلك لغلظه  
 كالخشبة العظيمة او رقبته كجورب الصوفية والمخذ من الجلد  
 الضعيف وغير ذلك كسحنه او ضيقه فلا يكفي المسح عليه  
 ولو كان ضيقا يسع بالمشي عن قرب كفي المسح عليه قيل وحلا  
 فلا يكفي المسح على المخصوص لانه رخصة والرخصر لا تنط

• • • • •  
 لا تترك الصلاة فيه التي هي المقصود الا صلي من المسح واما عداها  
 من غير المسح ونحوه كالسابع لها نعم لو كان يا سفل  
 الحق نجاسة معفو عنها مسح منه ما لانجاسة عليه ذكر  
 في شرح المذهب ويؤخذ من كلام الرافعي كالوجيز الحكم كذا  
 في غير المعفو عنها فينفاد بالمسح في هذه الصورة قبل نظير  
 عن النجاسة من المصحف وحمله كما قاله المصنف في البصرة  
 يمكن تباع المشتري فيه لردة مسافر لحاجته عند الخط والرحا  
 وغيرها مما جرت به العادة بخلاف ما لم يكن كذلك لغلظه  
 كالخشبة العظيمة او رقبته كجورب الصوفية والمخذ من الجلد  
 الضعيف وغير ذلك كسحنه او ضيقه فلا يكفي المسح عليه  
 ولو كان ضيقا يسع بالمشي عن قرب كفي المسح عليه قيل وحلا  
 فلا يكفي المسح على المخصوص لانه رخصة والرخصر لا تنط

الرخصر لا تنط بالمسح





التي

من اجل اني لا اريد ان اكون مثلكم في هذا  
 الرجل واسفله خطوطا بان يصنع بده البشري تحت لعقب  
 واليه في على ظهر الاصابع ثم يبرأ البشري الى ساقه والبشري الى  
 اطراف الاصابع من تحت مفرجا بين اصابع يديه ولا يسن  
 استيعابه بالمسيح وبكثرة تكرار وكذا غيل الحق وقبل لا يجزي  
 ولو وضع يده المبسلة عليه ولم يبرها او قطر عليه اجزاء  
 قبل لا يجزي بخرقة وغيرها ويكفي مستحي مسخ مجازي لفرض  
 من ظاهر الحق دون باطنه الملاقى للبشر فلا يكفي كما قاله في  
 شرح المذهب انفا فالأيسفل الرجل وعقبها فلا يكفي على المذنب  
 لانه لم يرد الاضمار على ذلك كما ورد الاضمار على الاعلى فيقتصر  
 عليه وقفا على محل الرخصة والقول الثاني وهو مخرج يكفي  
 فاما على الاعلى وقطع بعضهم بالاول وبعضهم بالثاني

والاخرى الى اني قلت ذلك لانني لم اجد  
 في قوله لا اريد ان اكون مثلكم في هذا  
 من اجل اني لا اريد ان اكون مثلكم في هذا  
 من اجل اني لا اريد ان اكون مثلكم في هذا

من اجل اني لا اريد ان اكون مثلكم في هذا  
 الرجل واسفله خطوطا بان يصنع بده البشري تحت لعقب  
 واليه في على ظهر الاصابع ثم يبرأ البشري الى ساقه والبشري الى  
 اطراف الاصابع من تحت مفرجا بين اصابع يديه ولا يسن  
 استيعابه بالمسيح وبكثرة تكرار وكذا غيل الحق وقبل لا يجزي  
 ولو وضع يده المبسلة عليه ولم يبرها او قطر عليه اجزاء  
 قبل لا يجزي بخرقة وغيرها ويكفي مستحي مسخ مجازي لفرض  
 من ظاهر الحق دون باطنه الملاقى للبشر فلا يكفي كما قاله في  
 شرح المذهب انفا فالأيسفل الرجل وعقبها فلا يكفي على المذنب  
 لانه لم يرد الاضمار على ذلك كما ورد الاضمار على الاعلى فيقتصر  
 عليه وقفا على محل الرخصة والقول الثاني وهو مخرج يكفي  
 فاما على الاعلى وقطع بعضهم بالاول وبعضهم بالثاني

والاخرى الى اني قلت ذلك لانني لم اجد  
 في قوله لا اريد ان اكون مثلكم في هذا  
 من اجل اني لا اريد ان اكون مثلكم في هذا  
 من اجل اني لا اريد ان اكون مثلكم في هذا

من اجل اني لا اريد ان اكون مثلكم في هذا  
 الرجل واسفله خطوطا بان يصنع بده البشري تحت لعقب  
 واليه في على ظهر الاصابع ثم يبرأ البشري الى ساقه والبشري الى  
 اطراف الاصابع من تحت مفرجا بين اصابع يديه ولا يسن  
 استيعابه بالمسيح وبكثرة تكرار وكذا غيل الحق وقبل لا يجزي  
 ولو وضع يده المبسلة عليه ولم يبرها او قطر عليه اجزاء  
 قبل لا يجزي بخرقة وغيرها ويكفي مستحي مسخ مجازي لفرض  
 من ظاهر الحق دون باطنه الملاقى للبشر فلا يكفي كما قاله في  
 شرح المذهب انفا فالأيسفل الرجل وعقبها فلا يكفي على المذنب  
 لانه لم يرد الاضمار على ذلك كما ورد الاضمار على الاعلى فيقتصر  
 عليه وقفا على محل الرخصة والقول الثاني وهو مخرج يكفي  
 فاما على الاعلى وقطع بعضهم بالاول وبعضهم بالثاني

والعقب مؤخر القدم قلن حرفه كاسفله والله تعالى علم  
 فانه لا يكفى لا يضار عليه لقربه منه ولا مسح لسلك في بقاء  
 المدة كان شك في وقت الحدث بعد اللبن لان المسح خصه  
 بشروط منها المدة فاذا شك فيها رجع الى الاصل وهو  
 الغسل فان اجنب لا يبرأ الحق في اثناء المدة وجب عليه  
 تجديد لبس ان اراد المسح بان ينزع ويظهر ثم لبس وذلك  
 انقطع مدة المسح فيه بلجناية لاهل الشارع بنزع الخوف  
 اجلها في حديث صفوان قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم يأمرون اذ كانوا مسافرين او سفرا ان لا ينزع  
 خفافا ثلاثة وليل الحن الامن جناية صحح الترمذي  
 وغيره دل الامر بالترج على عدم جواز المسح في الخيل والوضوء  
 لاجل الجناية في ممانعة من المسح قاطعة لمدته حتى لو غسل

والعقب مؤخر القدم قلن حرفه كاسفله والله تعالى علم  
 فانه لا يكفى لا يضار عليه لقربه منه ولا مسح لسلك في بقاء  
 المدة كان شك في وقت الحدث بعد اللبن لان المسح خصه  
 بشروط منها المدة فاذا شك فيها رجع الى الاصل وهو  
 الغسل فان اجنب لا يبرأ الحق في اثناء المدة وجب عليه  
 تجديد لبس ان اراد المسح بان ينزع ويظهر ثم لبس وذلك  
 انقطع مدة المسح فيه بلجناية لاهل الشارع بنزع الخوف  
 اجلها في حديث صفوان قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم يأمرون اذ كانوا مسافرين او سفرا ان لا ينزع  
 خفافا ثلاثة وليل الحن الامن جناية صحح الترمذي  
 وغيره دل الامر بالترج على عدم جواز المسح في الخيل والوضوء  
 لاجل الجناية في ممانعة من المسح قاطعة لمدته حتى لو غسل

والعقب مؤخر القدم قلن حرفه كاسفله والله تعالى علم  
 فانه لا يكفى لا يضار عليه لقربه منه ولا مسح لسلك في بقاء  
 المدة كان شك في وقت الحدث بعد اللبن لان المسح خصه  
 بشروط منها المدة فاذا شك فيها رجع الى الاصل وهو  
 الغسل فان اجنب لا يبرأ الحق في اثناء المدة وجب عليه  
 تجديد لبس ان اراد المسح بان ينزع ويظهر ثم لبس وذلك  
 انقطع مدة المسح فيه بلجناية لاهل الشارع بنزع الخوف  
 اجلها في حديث صفوان قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم يأمرون اذ كانوا مسافرين او سفرا ان لا ينزع  
 خفافا ثلاثة وليل الحن الامن جناية صحح الترمذي  
 وغيره دل الامر بالترج على عدم جواز المسح في الخيل والوضوء  
 لاجل الجناية في ممانعة من المسح قاطعة لمدته حتى لو غسل





21/10/20

[illegible]

بندقة أولية بالجملة بخروجه وإن لم يندفق لغلته مع فؤ  
الذكر عقب ذلك ذكره في الروضة كاصلاها واسقطه من المحر  
لاستلزام اللذة له أو ربح عجب رطباً ولباً من بعض جافاً  
وإن لم يندفقا ولم يلبثا كان خرج ما بقي منه بعد الغسل  
فان فقلت الصفات المذكورة في الخارج فلا غسل به  
والمراه كرجل في ان جنابتها تحصل بما ذكر وفي ان منيتها  
يعرف بالصفات المذكورة وقال لامام والخرالى لا يعرف  
منيتها الا باللدن وحجم بها اي يلجأ به ما حرم بالحديث  
من الصلاة وغيرها المنقمة في بابها والملك بالمسجد لا  
عبودية اي الجواز به قال الله تعالى ولا جبار الا غايي  
سئل وخرج بالمسجد الرباط ونحوه والقرآن ولو بغضائه  
لحديث الترمذي وغيره لا يقرأ الحب ولا الحاض شيئاً من

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

لو طے حجتہ و قحیٰ نہ است از سید علیہا الغسل بخروج منی ثانیاً

بمنع الكافر من جوارك جداراً باموطلثة  
والنفع من المكتفبه

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

وخلينا امكز الكفار شوآ في حق المنع



[illegible]

الحكمة في تزيين العبد لله والعبادة  
والله اعلم بالصواب

قِيَامًا عَلَى إِذَاءِ الْوُضُوءِ فِي شَرْحِ الْمَهَذَّبِ قَالَ الرَّوْثَانِيُّ لَوْ نَوَى  
 أَفْعَلَهُ قَمَر <sup>أَوْ الْقَتْلُ الْغَرَضُ وَالْإِجَابَةُ كَقَمَر</sup> <sup>بَلَاءُ الْمَرْءِ تَحْمِيلُهُ</sup>  
 الْحَبْلُ الْغَيْلُ لَمْ يَجْرُثْهُ لِأَنَّهُ قَدْ كُنْ عَادَهُ وَقَدْ كُنْ مَسْدُوبًا  
 شَرَّكَ كَانَ مِنْ أَمْرِ الْيَدَنِ أَوْ اسْتَمْلَهُ لِأَنَّهُ لَا يُغْتَابُ فِي الْقَتْلِ قَمَر  
 مَقْرُونَةٌ بِأَوَّلِ فَرْصٍ وَهِيَ أَوَّلُ مَا يَعْمَلُ مِنَ الْيَدَنِ فَلَوْ نَوَى بَعْدَ  
 عَلَى الْمَقْدَرِ الْيَدَنِ ج <sup>بَلَاءُ الْمَرْءِ تَحْمِيلُهُ</sup>  
 غُلَّ خِرٌّ وَجَبَّ عَادَهُ غَسْلُهُ وَمَقْرُونَةٌ بِالرَّفْعِ فِي خَطِّ الْمَصْرِ  
 تُعْبَرُ أَمْلَهُ نَبْذَافَةً بِمَنْ مَقْرُونَةٌ ج  
 وَقِيلَ بِالْبَضْبِ صَفَةِ نَيْتِهِ الْمَقْدُوقَةِ الْمِيضُوبَةِ بِسِتَةِ الْمَلْفُوظَةِ  
 وَالْمَقْدُوقَةُ مَقْدُوقَةٌ بِسِتَةِ الْمَلْفُوظَةِ ج <sup>بَلَاءُ الْمَرْءِ تَحْمِيلُهُ</sup>  
 وَتَعْمِيمُ شَعْرِهِ بَغْعَ الْعَيْنِ وَشَرُّهُ حَقُّ الْأَطْفَارِ وَمَا يَظْهَرُ مِنْ صَحَابِهِ  
 وَلَوْ أَنَّ شَعْرَهُ لَمْ يَسْلُكْهُ وَدَجَّعَهُ عَلَى عَيْنِهِ وَالْأَيْدِ بِالشَّرْقِ فَابْتَسَلَ الْأَطْفَارَ بِجَلَاءِ نَفْسِ الْمَرْءِ ج  
 الْأَذْيَانِ وَمَنْ فَرَجَ الْمَرَأَةَ عِنْدَ عَوْدِهَا لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ وَمَا  
 وَأَنَّ وَجِبَ فَسَلَّ أَكْثَرُهَا مَضَاوَنَ الْوَضْعِ الْفَعْلُ الْمُسْتَقْبَلُ ج <sup>بَلَاءُ الْمَرْءِ تَحْمِيلُهُ</sup>  
 تَحْتَ الشَّعْرِ الْكَيْفَ وَجِبَ نَقْضُ الضَّفَائِرِ أَنْ لَمْ يَصِلْ الْمَاءُ  
 أَمَّا فَالْأَيُّ مِنْهُنَا ج  
 الْمُبَاطِنُ الْإِبَالُ نَقْضُ وَلَا تَجِبُ مَضْمُونَةٌ وَأَسْتَشَاقُ كَأَنِّي  
 شَرَّكَ كَانَ الْإِجَابَةُ وَالْمَقْدُوبُ قَمَر <sup>بَلَاءُ الْمَرْءِ تَحْمِيلُهُ</sup>  
 الْوُضُوءُ وَكَمَلَهُ أَزَالَةُ الْقَدَرِ بِالْمَجْمُوعَةِ كَالْمَقْنَى عَلَى الْفَرْجِ ثُمَّ الْوَضُوءُ  
 بَعْدَ أَزَالَةِ الْقَدَرِ ج <sup>بَلَاءُ الْمَرْءِ تَحْمِيلُهُ</sup>  
 كَامِلًا وَفِي قَوْلِ بُوَيْرِ غُلَّ قَدِيمِيهِ فَيَغْسِلُ بِمَا بَعْدَ الْغُلِّ الْحَدِيثُ  
 وَأَنَّ الْمَرْءَ يَغْسِلُ الْوَضُوءَ ج  
 الشَّخَائِنُ عَنْ غَائِثَةٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَاضًا

لا ترتب في فخره  
 انما العوض هو الجسد  
 لا ترتب في فخره  
 انما العوض هو الجسد

[illegible]

الزمر القرآن الطاهر











على الاباحة اي عدم الحرمة والالوهة كراهة نفيه الثاني الملائكة بحجة كمال النعم فلا يقبل وكذلك حكم ما جعل في الانفس من  
اومن غير فعله ان شره ليس من قبل افضاء المال للفرق كالفائه في الجفر والشر في شره منكر كما لو عصى فالتول بحرمته لا وجه  
له وان قال انها جماعة فمدح بعض فعلها ثناء في نعمة الرزقة انه يجب لها على الرزق الرخاء ان كانت شره وتكون حراما لما وجب لها  
عليه خفايا

واما الحشيشة ونسبت اليها الهشيش والخبث والفساد فلم ينكح فيها الا لمة الازمنة ولا فيهم من علماء السلف لانها لم تكن  
فيهم فاما ما ظهر في اخر المائة السادسة فقلنا للثابتة واختلف على منكره فيها فيها الحشيشة للعقل فهو الهشيش  
كالتن اجمع عليه الاطباء انها منكره وبه جزم الغناء وصح به الشيخ ابو الحسن الشاذلي في كتاب التذكرة والقوى في شرح المذهب  
ولما نفوذ فيه خلافا عندنا الواهب الله في سبيل الله

**حشيشة منكره عند الجهور**

واختلف على من نكح على الهشيش الذي لا ينكر فعله النور وفي شرح المذهب انه لا يعم اكل القليل الذي لا ينكر من الحشيش بخلافه  
حشيشه قليلها الذي لا ينكر ولا فرق ان الحشيش لما هو في الجوزين فلا يجوز قليله للقائمة وثقله الرزق بان لا يجوز في الجوزين  
كثيره قليله حرام قال كافي انه لا يجوز من الحشيش الا قليلا ولا كثيرا وما قول القوى انها طاهرة وليست نجسة فظهر به ان دقيق  
العسل ومكي الايام عليه والاقويون والاقويون الحشيش اوى فقلنا من الحشيش لان القليل ينكر منه جلا وكذلك الشكران ويحرم  
الطبيخ انه ظاهر لا لاجماع

**اقول في ذلك**

والحشيشة نبات يخرج من معيون يبلغ الانسان منها حبة او حبتين على الرزق ويحرم عليها قليل ماء فيطرب ويهشيش مثل السكران  
فانها بلان ذلك تربها وتؤخذ كثير من البلاد عند الاكابر لا ما هو المشهور عند الفقهاء من ان نكحها وانا انظر الحاج شافع  
الطرب فمعه ثمانية شروء مفضلة للمزج والحركة على شرح البدة الهز الشاط بجد الثوري

لقد ابواد او باسنا كمن عن دهم الجوى فالسائل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا باضر بالدة  
فالجعلا شديدا فانا فخرنا بان هذا الذي نفكر به على اعمالنا وعلى بلادنا قال هل ينكر ذلك نعم قالوا جاشين فقلنا فانه الناس  
غير ناركيه قال فان لم ينكره ففانوا ولم ينكره الله تعالى عليه سلم نبيه على العلة التي لا اجلها ختم المرز فوجه على ان كل شيء  
على عمله يجب تحريمه ولا شك ان الحشيش يعلك وقوته وقد اخبر في مسند ابوداود في مسند من ام سلمة فانه لم ينكره كقول الله  
صلى الله عليه وسلم في كل منكر ومفكر قال العلماء المفسر كل انور في الغور في المظفر في الاطراف وهذا الحديث اقل دليل على تحريم  
الحشيش وغيره من الخدرات فانها ان لم تكن منكره كانت منكره مخيرة وكذلك ينكر النور من مفاطها وتغلل فيهم بواسطة نجسها في  
الذراع وقد نزل لاجماع على تحريمها عنهم واهلهم الرافعي وابن تيمية وقال ان استقلها فقد كفر ونفعه الرزق بان تحريمها ليس  
معلوما من الدين بالضرورة متلنا ذلك لكن لا بد ان يكون دليل الاجماع قطعيا على هذا الوجه وقد ذكرنا انها انما تنكر من غير  
عقل القلب كعصا العنب في وقت الحد لكن لا ينكر منقطعها للفقهاء العلماء فيه الواهب الله في سبيل الله

**التحريم من**

**الميزان** **رام** وهو بالكرهين في قوله وتبر فاعبر مناوى على الجامع القنبر  
قال في الفتاوى: مثله كل شيء يحل حله كالحشيشة آه اعلموا ان الله لا يهلك الامم الا بالفساد لا باليكر العيش  
الله يكون في هذا شوق فيه

••• النفع بما وقع عليه الذي في مخرانه فلا يصح بيع ما لا ينفع به بخود وان نافع النفع به من غيره كما شيان في حشيشه منطه  
ان يعلم النفع اما للثمة كحشيشه تروا اما للثمة كالحشيش الذي به يعلم ما في قليله من ثمنها البزائلي في الحاشية ليعلم الرخاء بالانقاع  
يخفى في الماد اذا ما يشرى بخي نصفه ونصفه لا يمكن الشفيع به لعلنه كالحشيش فيلزم ان يكون ثمنه قائما خاف في التعليل انه  
ينفع به بالوجه الذي يشرى له فلو شره اذ لو ان المباحات لعلم قيام دليل على حرمته ففطاهبه النفع به في وجه مباح لعل  
ما في حاشيته من حرمته فيترك به القليل والكثير كما علم ما ذكرناه فراجع

القول في ارضه بة على الرولى

خرجت في سفر الحج متفصلا عن حكم السقوط فشكل جماعة من علماء عصر فقال اكرم علماءنا ما الاصل في الاشياء قبل ورود شرع  
فقلنا الحل ثم قال وما اعلم الادلة فقلنا علمك ما في الارض جميعا ثم قال لما الذي اخرج عن هذين الاصلين فقلنا لا ادرى  
وقال ونحن لا ندرى ونسئل الله في شئ ما كان في نهي للاسقاط فبعد ان خرجت من عنده بلا اطمئنان القلب لعلم علماء  
السلام بول الذي لا يوشك طريقه شيخ الاسلام فقلنا له هل تدري شيئا من كتاب لولا لست لجلنا لسقوط فقال رأيت  
في السماع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فمعا قولا فيهم به السقوط فاما بلغت الحكمة تسلك منه شيخ سعيد فقال لا اشك  
في جوازها فلما وصلت الى بلدة ارض روم نزلت الى منقى البلدة فوجدت طرفا السقوط وهو له علماء كبار فقلنا هل  
عنكم دليل لمنعه من ذلك الحديث الحاج ابراهيم المرادى

**في قوله**

واما الاية المتكررة فانها ملحق بها في النعم فكذلك في القائمة وينبغي ان يكون النسيب معلما بعلاوة  
الاضيفه فانه يقول بالظاهر حيث يقول بالكل وحكي في البيان وفيها ضمني ان الشيد طاهر لا حراما ولا نكح  
فيه بخلاف الخبر كبير  
**واية تحريم الخمر تركت في عام النسخ قبل النسخ**





وَلَيْبِنُ مَا لَا يُوَكَّلُ غَيْرَ الْآدَمِيِّ كُلِّبَنَ الْإِنْسَانُ لِأَنَّهُ يُتَحِيلُ فِي  
الْبَاطِنِ كَالَّذِي وَلَيْبِنُ مَا يُوَكَّلُ لَهُ طَاهِرٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
لَبِنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ وَكَذَا لَبِنُ الْآدَمِيِّ لِأَنَّهُ لَا  
يَلِيْقُ بِكَرَامَتِهِ أَنْ يَكُونَ مَشْتَوِيًا نَجَسًا وَمَنْ ذَلِكَ يُوْخَذَانِ  
الْكَلَامُ فِي لَبِنِ الْإِنْفَى الْكَبِيرِ فَهَيَكُلُ لَبِنِ الذِّكْرِ وَالصَّغِيرِ نَجَسًا  
كَاصْرَحَ بِهِ تَعْضِيمُ وَالجُزْءِ الْمُنْفَصِلِ مِنَ الْحَيِّ كَيْسُهُ طَهَارَةٌ وَ  
نَجَاسَةٌ فَيَدُلُّ الْآدَمِيُّ طَاهِرٌ وَالْبَيْتُ الْخُرُوفُ نَجَسُهُ الْأَشْعَرُ  
الْمَأْكُولُ يَفْعُ الْعَيْنُ فَطَاهِرٌ وَفِي مَعْنَاهُ الصُّوفِيُّ وَالْوَبْرُ  
فَاللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ أَصَوَّافُهَا وَأَوْبَارُهَا وَأَشْعَارُهَا  
أَنَا وَمَنَاءُ الْحَيْنِ وَاحْتَرَزَ بِالْمَأْكُولِ عَنْ شَعْرَ غَيْرِهِ  
كَالْحِمَارِ فَهُوَ نَجَسٌ وَلَيْسَتْ الْعَلَقَةُ وَالْمُضْغَةُ وَرُكُوبُهُ  
الْفَجُّ مِنَ الْآدَمِيِّ يَنْجِسُ فِي الْأَصَحِّ لِأَنَّ الْأَقْلَبَ أَصْلَ الْآدَمِيِّ

وَلَيْبِنُ مَا لَا يُوَكَّلُ غَيْرَ الْآدَمِيِّ كُلِّبَنَ الْإِنْسَانُ لِأَنَّهُ يُتَحِيلُ فِي  
الْبَاطِنِ كَالَّذِي وَلَيْبِنُ مَا يُوَكَّلُ لَهُ طَاهِرٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
لَبِنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ وَكَذَا لَبِنُ الْآدَمِيِّ لِأَنَّهُ لَا  
يَلِيْقُ بِكَرَامَتِهِ أَنْ يَكُونَ مَشْتَوِيًا نَجَسًا وَمَنْ ذَلِكَ يُوْخَذَانِ  
الْكَلَامُ فِي لَبِنِ الْإِنْفَى الْكَبِيرِ فَهَيَكُلُ لَبِنِ الذِّكْرِ وَالصَّغِيرِ نَجَسًا  
كَاصْرَحَ بِهِ تَعْضِيمُ وَالجُزْءِ الْمُنْفَصِلِ مِنَ الْحَيِّ كَيْسُهُ طَهَارَةٌ وَ  
نَجَاسَةٌ فَيَدُلُّ الْآدَمِيُّ طَاهِرٌ وَالْبَيْتُ الْخُرُوفُ نَجَسُهُ الْأَشْعَرُ  
الْمَأْكُولُ يَفْعُ الْعَيْنُ فَطَاهِرٌ وَفِي مَعْنَاهُ الصُّوفِيُّ وَالْوَبْرُ  
فَاللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ أَصَوَّافُهَا وَأَوْبَارُهَا وَأَشْعَارُهَا  
أَنَا وَمَنَاءُ الْحَيْنِ وَاحْتَرَزَ بِالْمَأْكُولِ عَنْ شَعْرَ غَيْرِهِ  
كَالْحِمَارِ فَهُوَ نَجَسٌ وَلَيْسَتْ الْعَلَقَةُ وَالْمُضْغَةُ وَرُكُوبُهُ  
الْفَجُّ مِنَ الْآدَمِيِّ يَنْجِسُ فِي الْأَصَحِّ لِأَنَّ الْأَقْلَبَ أَصْلَ الْآدَمِيِّ

وَلَيْبِنُ مَا لَا يُوَكَّلُ غَيْرَ الْآدَمِيِّ كُلِّبَنَ الْإِنْسَانُ لِأَنَّهُ يُتَحِيلُ فِي  
الْبَاطِنِ كَالَّذِي وَلَيْبِنُ مَا يُوَكَّلُ لَهُ طَاهِرٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
لَبِنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ وَكَذَا لَبِنُ الْآدَمِيِّ لِأَنَّهُ لَا  
يَلِيْقُ بِكَرَامَتِهِ أَنْ يَكُونَ مَشْتَوِيًا نَجَسًا وَمَنْ ذَلِكَ يُوْخَذَانِ  
الْكَلَامُ فِي لَبِنِ الْإِنْفَى الْكَبِيرِ فَهَيَكُلُ لَبِنِ الذِّكْرِ وَالصَّغِيرِ نَجَسًا  
كَاصْرَحَ بِهِ تَعْضِيمُ وَالجُزْءِ الْمُنْفَصِلِ مِنَ الْحَيِّ كَيْسُهُ طَهَارَةٌ وَ  
نَجَاسَةٌ فَيَدُلُّ الْآدَمِيُّ طَاهِرٌ وَالْبَيْتُ الْخُرُوفُ نَجَسُهُ الْأَشْعَرُ  
الْمَأْكُولُ يَفْعُ الْعَيْنُ فَطَاهِرٌ وَفِي مَعْنَاهُ الصُّوفِيُّ وَالْوَبْرُ  
فَاللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ أَصَوَّافُهَا وَأَوْبَارُهَا وَأَشْعَارُهَا  
أَنَا وَمَنَاءُ الْحَيْنِ وَاحْتَرَزَ بِالْمَأْكُولِ عَنْ شَعْرَ غَيْرِهِ  
كَالْحِمَارِ فَهُوَ نَجَسٌ وَلَيْسَتْ الْعَلَقَةُ وَالْمُضْغَةُ وَرُكُوبُهُ  
الْفَجُّ مِنَ الْآدَمِيِّ يَنْجِسُ فِي الْأَصَحِّ لِأَنَّ الْأَقْلَبَ أَصْلَ الْآدَمِيِّ

وَلَيْبِنُ مَا لَا يُوَكَّلُ غَيْرَ الْآدَمِيِّ كُلِّبَنَ الْإِنْسَانُ لِأَنَّهُ يُتَحِيلُ فِي  
الْبَاطِنِ كَالَّذِي وَلَيْبِنُ مَا يُوَكَّلُ لَهُ طَاهِرٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
لَبِنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ وَكَذَا لَبِنُ الْآدَمِيِّ لِأَنَّهُ لَا  
يَلِيْقُ بِكَرَامَتِهِ أَنْ يَكُونَ مَشْتَوِيًا نَجَسًا وَمَنْ ذَلِكَ يُوْخَذَانِ  
الْكَلَامُ فِي لَبِنِ الْإِنْفَى الْكَبِيرِ فَهَيَكُلُ لَبِنِ الذِّكْرِ وَالصَّغِيرِ نَجَسًا  
كَاصْرَحَ بِهِ تَعْضِيمُ وَالجُزْءِ الْمُنْفَصِلِ مِنَ الْحَيِّ كَيْسُهُ طَهَارَةٌ وَ  
نَجَاسَةٌ فَيَدُلُّ الْآدَمِيُّ طَاهِرٌ وَالْبَيْتُ الْخُرُوفُ نَجَسُهُ الْأَشْعَرُ  
الْمَأْكُولُ يَفْعُ الْعَيْنُ فَطَاهِرٌ وَفِي مَعْنَاهُ الصُّوفِيُّ وَالْوَبْرُ  
فَاللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ أَصَوَّافُهَا وَأَوْبَارُهَا وَأَشْعَارُهَا  
أَنَا وَمَنَاءُ الْحَيْنِ وَاحْتَرَزَ بِالْمَأْكُولِ عَنْ شَعْرَ غَيْرِهِ  
كَالْحِمَارِ فَهُوَ نَجَسٌ وَلَيْسَتْ الْعَلَقَةُ وَالْمُضْغَةُ وَرُكُوبُهُ  
الْفَجُّ مِنَ الْآدَمِيِّ يَنْجِسُ فِي الْأَصَحِّ لِأَنَّ الْأَقْلَبَ أَصْلَ الْآدَمِيِّ















قطعاً راجع  
 للمثلثين لعلله بناءً  
 على المظهر •••••  
 هو في الغالبه القبله ولا يعترض الكثرة  
 الا القليل •••••  
 يعقبنه بان القبله  
 الشافيه بان القبله  
 بانها

[illegible]

العَصْرُ لَهُ فِي لَاحِظِ فِيهَا وَمَقَابِلُهُ فِي لَوَلَى قَوْلِ ابْنِ شَرِيحٍ  
 فِي الْمَاءِ الْقَلِيلِ إِذَا أُرِدَ عَلَيْهِ الْحَجْلُ الْجَمْلُ يُطَهَّرُ كَالثَوْبِ يُغْسَلُ  
 فِي بَابِ الْمَاءِ كَذَلِكَ أَنَّهُ يُطَهَّرُ كَالْوُكُوفِ وَإِذَا اِخْتَلَفَ مَا  
 لَوَلَفَهُ الرَّجُلُ فِيهِ فَيُغْسَلُ بِهِ وَالْخِلَافُ فِي الثَّانِيَةِ مُبْنً عَلَى  
 الْخِلَافِ لِأَنَّهُ فِي طَهَارَةِ الْغَسَالَةِ أَنْ قُلْنَا بِطَهَارَتِهَا وَ  
 هُوَ الْأَظْهَرُ فَلَا يَشْرُطُ الْعِصْرُ وَلَا الْأَشْرُطُ وَيَقُومُ مَقَامَهُ  
 الْجَمَافُ فِي لَاحِظٍ وَالْأَظْهَرُ طَهَارَةُ غَسَالَةِ نَفْسٍ لَا تَغْيِرُ  
 وَقَدْ طَهَّرَ الْحَجْلُ لِأَنَّ الْمُنْفَصِلَ بَعْضُهُمَا كَانَ مُصْلاً بِهِ وَقَدْ  
 وَضَّ طَهْرَهُ وَالثَّانِي أَنَّهُ لِحْجَةٍ لِأَنَّهُ لَا يَنْقُضُ الْمَنْعَ إِلَيْهَا كَافِي  
 الْمَنْعُ فِي رَفْعِ الْحَدِّثِ وَمِنْهُ خُرُجٌ وَفِي الْقَدِيمِ طَهَارَةُ  
 مَا نَقَعَتْ فِي الْمَنْعِ فِي رَفْعِ الْحَدِّثِ فَإِنْ أَنْفَصِلَتْ مُنْغَيَّرَةٌ  
 أَوْ غَيْرُ مُنْغَيَّرَةٍ وَلَمْ يُطَهَّرْ الْحَجْلُ فَجِئَتْ قِطْعًا وَزِيَادَةً وَزَيْلًا

من الشايع فيما يكن عقود من  
لكنه يتجرب فيها يكن عقود من  
أوقبه  
فله فروجا متخلافه  
لشابه الخلاق لا يوافق عليه  
الارتقاء بل يشي الخرج منه  
لاهل المذهب كما هنا لكن ولا يجازي  
الخرج منه فوه الخلاف  
على اتجاهاه فوه الخلاف  
مما له وان ظهر فذاك  
لحدليل فام ينفذ مع  
حكم عليه بالسفوف  
لنقض المذهب  
ذلك المذهب  
لا يقتصر في وقع  
كذلك انما يتم  
في طبعه ويظهر في  
انما فاقول الظاهر الاول  
الاميل منه ويعمل بدم  
ما فاقول فيه  
لكنه  
في تلكه اقول القول الاول  
الحل قال الثاني  
الارث قال الثالث  
الارث

وبنحو هذا فمثل على الأمانة بقطرها غلظتها  
 الكمال الكلاف فلو غلظت في الأمانة أما الغلظ  
 على ما قاله الجرجاني في الأمانة فغلظتها  
 وبنحو هذا فمثل على الأمانة بقطرها غلظتها  
 الكمال الكلاف فلو غلظت في الأمانة أما الغلظ  
 على ما قاله الجرجاني في الأمانة فغلظتها  
 وبنحو هذا فمثل على الأمانة بقطرها غلظتها  
 الكمال الكلاف فلو غلظت في الأمانة أما الغلظ  
 على ما قاله الجرجاني في الأمانة فغلظتها

المستعمل في  
العمل والاداء  
والعمل والاداء  
العمل والاداء  
العمل والاداء









در القرب حله

فصل في الصلاة... (Marginal notes at the top of the page)

فصله والمصنق لا يجب وكل من لم ينل ما قاي له عن مقتضى  
كلام الأصحاب يجب ما فهمه ولو تبينه آخر الوقت فانظاره  
افضل من تعجيل التيمم لبيان بالصلاة بالوضوء الفاضلة  
على الصلاة بالنهم اولا وقت اؤظيته آخر الوقت فتعجل  
النهم افضل من انظاره في الاظهر لبيان بالصلاة في اقل  
الوقت المحقق فضيلتها والثاني انظاره افضل لما يفتيم  
قال الامام لقولان فيما اذا اضطر على صلاة واحدة فان  
صلى بالنهم اولا للوقت وبالوضوء آخر فهو النهاية في التراز  
الفضيلة وبعده المصركا لرافعي في ذلك وعرضه ابن  
الربعة بان الصلاة بالنهم لا تسجعا عا دلتها بالوضوء كما  
قاله القاضي حنين وذكر المص في شرح المذهب ان الرواية  
نقله ايضا عن الاصحاب وجواب بان هذا فيمن لا يجزئها

فصل في الصلاة... (Marginal notes on the right side of the page)

فصل في الصلاة... (Marginal notes at the bottom of the page)





التي هي في الماء كالماء في النار

فصل

والأولى في الروضة وأصلها وأنه لو لم يقبل في هذه الصور  
صلى بالنسبة ثم ولزمته الاعادة وفيه أنه لا يجزئ على ما كماله  
الذي لا يحتاج إليه بذكره لطهارة المحتاج إليه ببيع أو هبة  
أو قرص في الأصح ولو نسيه أي لم يله في رجليه وأصله فيه  
فلم يجبه بعد الطلب هذا تفسير اضلاله فيتم في المسكين  
صلى ثم تذكره وجبه قضاء الصلاة في الاظهر لو وجب الماء معه  
ونسيه في ايها له له حتى نسيه وأصله إلى التفسير والكتاب  
لا يقضي لعذره بالنسيان وعدم الوجدان ولو اضل رجليه  
في حال قهقهة صلى ثم وجبه وفيه الماء فلا يقضي لأنه لم يكن  
معهما الصلاة ماء وقيل في قضاؤه الفولان الثاني  
من لا سبب بان يحتاج إليه أي لم يله لعطش حيوان محترم من  
نفسه أو رقيقه أو غير ذلك ولو كان لا يحتاج إليه لما ذكر

والأولى في الروضة وأصلها وأنه لو لم يقبل في هذه الصور  
صلى بالنسبة ثم ولزمته الاعادة وفيه أنه لا يجزئ على ما كماله  
الذي لا يحتاج إليه بذكره لطهارة المحتاج إليه ببيع أو هبة  
أو قرص في الأصح ولو نسيه أي لم يله في رجليه وأصله فيه  
فلم يجبه بعد الطلب هذا تفسير اضلاله فيتم في المسكين  
صلى ثم تذكره وجبه قضاء الصلاة في الاظهر لو وجب الماء معه  
ونسيه في ايها له له حتى نسيه وأصله إلى التفسير والكتاب  
لا يقضي لعذره بالنسيان وعدم الوجدان ولو اضل رجليه  
في حال قهقهة صلى ثم وجبه وفيه الماء فلا يقضي لأنه لم يكن  
معهما الصلاة ماء وقيل في قضاؤه الفولان الثاني  
من لا سبب بان يحتاج إليه أي لم يله لعطش حيوان محترم من  
نفسه أو رقيقه أو غير ذلك ولو كان لا يحتاج إليه لما ذكر

والأولى في الروضة وأصلها وأنه لو لم يقبل في هذه الصور  
صلى بالنسبة ثم ولزمته الاعادة وفيه أنه لا يجزئ على ما كماله  
الذي لا يحتاج إليه بذكره لطهارة المحتاج إليه ببيع أو هبة  
أو قرص في الأصح ولو نسيه أي لم يله في رجليه وأصله فيه  
فلم يجبه بعد الطلب هذا تفسير اضلاله فيتم في المسكين  
صلى ثم تذكره وجبه قضاء الصلاة في الاظهر لو وجب الماء معه  
ونسيه في ايها له له حتى نسيه وأصله إلى التفسير والكتاب  
لا يقضي لعذره بالنسيان وعدم الوجدان ولو اضل رجليه  
في حال قهقهة صلى ثم وجبه وفيه الماء فلا يقضي لأنه لم يكن  
معهما الصلاة ماء وقيل في قضاؤه الفولان الثاني  
من لا سبب بان يحتاج إليه أي لم يله لعطش حيوان محترم من  
نفسه أو رقيقه أو غير ذلك ولو كان لا يحتاج إليه لما ذكر



١٥. **قوله** **كَلِمَاتِكَ يَا سُبُّوحٌ وَرَبُّكَ** **فَرَاغَتْ** **خُزْنَتَهُ**

والله اعلم  
بما  
يخفى  
عن  
الغيب  
والله  
هو  
العليم  
الخبير

وَالظَّاهِرُ قَالَ لَرَأَيْتِي هُنَا مَا يَنْبَغُ وَعِنْدَ الْبَهْةِ غَالِبًا كَالْوَجْهِ

وَالْبَدِينِ وَقَالَ فِي الْجَنَائِثِ فِي الْأَخْلَافِ فِي سَلَامَةِ الْأَعْصَلِ

مَا يَأْخُذُ مِنْهُ إِنَّهُ مَا لَا يَكُونُ كَشَفِهِ هَتَكَ لِلْمَرْءِ وَقَبْلَ مَا عَدَا

العَوْرَةُ وَسَكَتٌ فِي الرِّضَّةِ عَلَى مَا ذَكَرُهُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَلَقَدْ رَأَى

بِالْفَاحِشِ عَنِ الْبَيْتِ كَقَلِيلٍ سَوَادٍ وَبِالتَّقْيُودِ بِالظَّاهِرِ عَنِ

الفاش في الباطن فلا ابرحوف ذلك واستشكليه ابن

عَبْدُ السَّلَامِ وَيُعْتَمَدُ فِي خَوْفِ مَا ذَكَرَ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ فِي الرِّوَايَةِ وَقِيلَ

لا بد من اثنين وشاة البرد مريض في جوار النهم لها اذ ينفى

من استعمال الماء المغجوز عن تسخينه ما ذكر من ذهاب منفعة

عَضَاوُ غَيْرِ ذَلِكَ وَإِذَا امْتَسَحَ السُّخَالَةَ أَيْ الْمَاءَ فِي عَضْوِ عِلَّةٍ

نَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ سَآءٌ وَجِبَ النَّيْمُ وَكَذَٰغُلَ الصَّيْحِمِ عَلَى الْمَذْهَبِ

والطريق الثاني في وجوب غسله القولان فيمن وجد من الماء

والله اعلم بالصواب



• فتبين ان وقت غسل العلة العظمى...  
• والاولى غسل العلة العظمى...  
• فتبين ان وقت غسل العلة العظمى...  
• والاولى غسل العلة العظمى...  
• فتبين ان وقت غسل العلة العظمى...  
• والاولى غسل العلة العظمى...

العبادة الواحدة فان جرح عضواً الى المحدث فبهمان على  
الاصح المذكور وعلى الثاني يتم واحد وكل من الميدين والذين  
كعضو واحد ويندب ان يجعل كل واحدة كعضو وان كان  
بالعضو سائر كجبرة لا يمكن نزعها بان يخاف منه محذور  
فما سبق غسل الصحيح ويتم كما سبق بما فيه من الخلاف وما  
يترتب عليه من المسائل السابقة وفي التيمم هنا قولان  
يجب مع وجوب غسل الصحيح ومسح الجبرة بالماء والقول بعد  
وجوب غسل الصحيح هو على القول بوجوب التيمم اكفاء به و  
الرافعي في الشرح حكى في قسم السائر في وجوب غسل الصحيح  
الطريقين وفي وجوب التيمم القولين ثم قال في قسم عدم  
السائر غسل الصحيح وفي وجوب التيمم الخلاف السابق في  
القسم الاول والجبرة الواح تها لكثرة الاخلاص بجعل

العضو الواحد لا يجوز طهارته...  
العضو الواحد لا يجوز طهارته...  
العضو الواحد لا يجوز طهارته...  
العضو الواحد لا يجوز طهارته...  
العضو الواحد لا يجوز طهارته...  
العضو الواحد لا يجوز طهارته...

• طلب صحتهم...  
• طلب صحتهم...  
• طلب صحتهم...  
• طلب صحتهم...  
• طلب صحتهم...  
• طلب صحتهم...

على موضعه والصوق بفتح اللام ما احتاج اليه الجراحة  
من خرقه او قطنه ونحوها وله وحله فكل الجيرة وحلها  
فما قلته وما يساني ويجمع مع ذلك مسح كل جبرته بما  
استعلا للماء ما امكن وقيل بجصها كالحرق ولا يناف  
ميسحها ويمسح الجنب متى شاء والمحدث وقت غسل العليل ولو  
بماء غزل ليراب فلا يجب مسحها به اذا كانت في محل اليتيم وشتر  
فيها ليكتفى بالامور الثلاثة المذكورة ان لا تأخذ من الصبح  
الا بما لا بد منه للاستئناسك ولو قد غلى عليه وجب بان  
يصنع خرقه مبلولة عليه ويعصرها لينغسل بالمقطر  
منها ويساني ان الجيرة ان وضعت على ظهر لم يجب القضاء  
او على حدث وجب فاذا ييم المذكور لغرض ثان بان ادى بها  
فرضا اذ اليتيم وان انضم اليه غسل الصحيح لا يودي بعينه

على موضع الصوق بفتح اللام ما احتاج اليه الجراحة  
من خرقه او قطنه ونحوها وله وحله فكل الجيرة وحلها  
فما قلته وما يساني ويجمع مع ذلك مسح كل جبرته بما  
استعلا للماء ما امكن وقيل بجصها كالحرق ولا يناف  
ميسحها ويمسح الجنب متى شاء والمحدث وقت غسل العليل ولو  
بماء غزل ليراب فلا يجب مسحها به اذا كانت في محل اليتيم وشتر  
فيها ليكتفى بالامور الثلاثة المذكورة ان لا تأخذ من الصبح  
الا بما لا بد منه للاستئناسك ولو قد غلى عليه وجب بان  
يصنع خرقه مبلولة عليه ويعصرها لينغسل بالمقطر  
منها ويساني ان الجيرة ان وضعت على ظهر لم يجب القضاء  
او على حدث وجب فاذا ييم المذكور لغرض ثان بان ادى بها  
فرضا اذ اليتيم وان انضم اليه غسل الصحيح لا يودي بعينه

على موضع الصوق بفتح اللام ما احتاج اليه الجراحة  
من خرقه او قطنه ونحوها وله وحله فكل الجيرة وحلها  
فما قلته وما يساني ويجمع مع ذلك مسح كل جبرته بما  
استعلا للماء ما امكن وقيل بجصها كالحرق ولا يناف  
ميسحها ويمسح الجنب متى شاء والمحدث وقت غسل العليل ولو  
بماء غزل ليراب فلا يجب مسحها به اذا كانت في محل اليتيم وشتر  
فيها ليكتفى بالامور الثلاثة المذكورة ان لا تأخذ من الصبح  
الا بما لا بد منه للاستئناسك ولو قد غلى عليه وجب بان  
يصنع خرقه مبلولة عليه ويعصرها لينغسل بالمقطر  
منها ويساني ان الجيرة ان وضعت على ظهر لم يجب القضاء  
او على حدث وجب فاذا ييم المذكور لغرض ثان بان ادى بها  
فرضا اذ اليتيم وان انضم اليه غسل الصحيح لا يودي بعينه

على موضع الصوق بفتح اللام ما احتاج اليه الجراحة  
من خرقه او قطنه ونحوها وله وحله فكل الجيرة وحلها  
فما قلته وما يساني ويجمع مع ذلك مسح كل جبرته بما  
استعلا للماء ما امكن وقيل بجصها كالحرق ولا يناف  
ميسحها ويمسح الجنب متى شاء والمحدث وقت غسل العليل ولو  
بماء غزل ليراب فلا يجب مسحها به اذا كانت في محل اليتيم وشتر  
فيها ليكتفى بالامور الثلاثة المذكورة ان لا تأخذ من الصبح  
الا بما لا بد منه للاستئناسك ولو قد غلى عليه وجب بان  
يصنع خرقه مبلولة عليه ويعصرها لينغسل بالمقطر  
منها ويساني ان الجيرة ان وضعت على ظهر لم يجب القضاء  
او على حدث وجب فاذا ييم المذكور لغرض ثان بان ادى بها  
فرضا اذ اليتيم وان انضم اليه غسل الصحيح لا يودي بعينه

















هذا الخلاف... ما قيل... في الصلاة...  
أولها في الصلاة...  
ثانيها في الصلاة...  
ثالثها في الصلاة...  
رابعها في الصلاة...  
خامسها في الصلاة...  
سادسها في الصلاة...  
سابعها في الصلاة...  
ثامنها في الصلاة...  
تاسعها في الصلاة...  
عاشرها في الصلاة...  
الحمد لله رب العالمين

على المذهب أما في الأولى فلان الفرض أصل للنفل فلا يجعل  
ثانيًا له وأما في الثانية فلاخذ بالاحوط وفي قول له  
فعل الفرض فيها أما في الأولى فكما لو نوى بوضوئه استباحة  
مسألة النفل فله فعل الفرض وأما في الثانية فلان  
الصلاة تناول الفرض والنفل وفي ثالث له فعل الفرض  
في الثانية دون الأولى والأقول تحصلت مرحة كاية  
قولين في المسئلتين كما في شرح المذهب وطريقة قاطعة  
في الثانية بالجواز وقطع بعضهم في الأولى بغيره و  
الرابعي حكى الخلاف في الثانية ومذهبنا وبعده في الرخصة  
ولو نوى نافلة معينة أو صلاة الجنازة جاز فعل  
غيرها من النوافل معها وله فيه النفل صلاة الجنازة  
كما سيأتي ويجوز التلاوة والشكر وقيل لا يحرم وحمله

وإذا كانت الثانية فلان الصلاة تناول الفرض  
والنفل أخذًا أو لا تنوي ونقص بات  
المعنى المحلى باليقين وثبات ما استند به  
الأول في القائلين على ما لا يحتمل  
الصلوة كسب تقدر نفلًا يريد بانه لا يمكن  
أن يجمع فيها بين فرض ونفل وأقول نفل  
لجميع  
وله فيه صلاة النفل صلاة الجنازة زاد في  
المنهج وثبات فرض الكفارة ونقصه في  
شبه النفل خطب الجمعة ونقصه نظر جهة  
وفي ذلك أنه من مكانة الأولى عمل النافلة  
الأولى وفي الطريق القاطعة في الثانية  
ونقص بعضهم في أنه فلا يجعل النفل ثالثًا  
أب عبد الله

هذا الخلاف... في الصلاة...  
أولها في الصلاة...  
ثانيها في الصلاة...  
ثالثها في الصلاة...  
رابعها في الصلاة...  
خامسها في الصلاة...  
سادسها في الصلاة...  
سابعها في الصلاة...  
ثامنها في الصلاة...  
تاسعها في الصلاة...  
عاشرها في الصلاة...  
الحمد لله رب العالمين

[illegible][illegible][illegible]

الحبيب السعيد في زينة

الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تحصى انكم كنتم كافرا  
يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تحصى انكم كنتم كافرا



فإن لم يكن في صلاة بطل بيمه بالاجماع ان لم يقترن وجوبه بما يع  
كعطش بخلاف ما اذا اقترن بما يع فلا يبطل ا في صلاة  
لا تسقط به اي بالهيم كصلاة المقيم كما سيأتي بطلت على المشهور  
والثاني لا بطل بيمها حافظة على مرتبتها والخلاف كما في  
الرقصة وغيرها وجهان وعبر في الحر والاصح وفي شرح  
المهذب بالمشهور وجعله مكاتبه الثاني وجهها فامهنا واتفق  
له في الفلاصطلاحه السابق وان اسقطها كصلاة المسافر  
كما سيأتي فلا يبطل فرضا كانا ونفلا وقبل يبطل النقل  
لقصو حرمة عن حرمة الفرض والاصح ان قطعها اي  
الفريضة ليتوضا وصل بدلا افضل من انماها حيث  
وسيع الوقت اذ لك والثاني انماها افضل والاصح ان  
المسفل لا يجاوز ذلك عين في نقل المصنف اذ وجد الماء

فإن لم يكن في صلاة بطل بيمه بالاجماع ان لم يقترن وجوبه بما يع  
كعطش بخلاف ما اذا اقترن بما يع فلا يبطل ا في صلاة  
لا تسقط به اي بالهيم كصلاة المقيم كما سيأتي بطلت على المشهور  
والثاني لا بطل بيمها حافظة على مرتبتها والخلاف كما في  
الرقصة وغيرها وجهان وعبر في الحر والاصح وفي شرح  
المهذب بالمشهور وجعله مكاتبه الثاني وجهها فامهنا واتفق  
له في الفلاصطلاحه السابق وان اسقطها كصلاة المسافر  
كما سيأتي فلا يبطل فرضا كانا ونفلا وقبل يبطل النقل  
لقصو حرمة عن حرمة الفرض والاصح ان قطعها اي  
الفريضة ليتوضا وصل بدلا افضل من انماها حيث  
وسيع الوقت اذ لك والثاني انماها افضل والاصح ان  
المسفل لا يجاوز ذلك عين في نقل المصنف اذ وجد الماء

فإن لم يكن في صلاة بطل بيمه بالاجماع ان لم يقترن وجوبه بما يع  
كعطش بخلاف ما اذا اقترن بما يع فلا يبطل ا في صلاة  
لا تسقط به اي بالهيم كصلاة المقيم كما سيأتي بطلت على المشهور  
والثاني لا بطل بيمها حافظة على مرتبتها والخلاف كما في  
الرقصة وغيرها وجهان وعبر في الحر والاصح وفي شرح  
المهذب بالمشهور وجعله مكاتبه الثاني وجهها فامهنا واتفق  
له في الفلاصطلاحه السابق وان اسقطها كصلاة المسافر  
كما سيأتي فلا يبطل فرضا كانا ونفلا وقبل يبطل النقل  
لقصو حرمة عن حرمة الفرض والاصح ان قطعها اي  
الفريضة ليتوضا وصل بدلا افضل من انماها حيث  
وسيع الوقت اذ لك والثاني انماها افضل والاصح ان  
المسفل لا يجاوز ذلك عين في نقل المصنف اذ وجد الماء

فإن لم يكن في صلاة بطل بيمه بالاجماع ان لم يقترن وجوبه بما يع  
كعطش بخلاف ما اذا اقترن بما يع فلا يبطل ا في صلاة  
لا تسقط به اي بالهيم كصلاة المقيم كما سيأتي بطلت على المشهور  
والثاني لا بطل بيمها حافظة على مرتبتها والخلاف كما في  
الرقصة وغيرها وجهان وعبر في الحر والاصح وفي شرح  
المهذب بالمشهور وجعله مكاتبه الثاني وجهها فامهنا واتفق  
له في الفلاصطلاحه السابق وان اسقطها كصلاة المسافر  
كما سيأتي فلا يبطل فرضا كانا ونفلا وقبل يبطل النقل  
لقصو حرمة عن حرمة الفرض والاصح ان قطعها اي  
الفريضة ليتوضا وصل بدلا افضل من انماها حيث  
وسيع الوقت اذ لك والثاني انماها افضل والاصح ان  
المسفل لا يجاوز ذلك عين في نقل المصنف اذ وجد الماء

المذلول أو الجذاة والمفلسة ومنها  
 ما يفلسه الخيلون بقدمك له لخصي  
 فيه بلوعة وانكأ قربك لئلا  
 يندم يقول بطلمه وشبهه وانع  
 يعلم بما يأت في النسبه وفي قضاء  
 الدائن والوفيه تجوال الجمع ٥٥ و  
 المذراى المذور من كل فرع لقوته  
 الا ضلعو كان والبراد المذور من  
 الصلاة والطواف في كل عينها  
 كذروا لغزاة والاعكاف في حوزك  
 كما قرأه جمع فروض منه بنمذول  
 المص واليه الخ وان كان في كثر  
 لقيل ان في قول شيخه لا الام ولا  
 يؤدى لعدم محنة في غير الطواف  
 الصلاة واليس منه نعل نذر نامة  
 لبغائه على الغلبة فان ذم الزوج  
 منه والمراد من النذر ما انعمت  
 صديقه عليه او غنصه فانه  
 فلو نذر المراءى في كفا يستمر ذم  
 لجبنها وكذا لو نذر العزرا الضحي  
 وان نذر فيها النسبه من كل كعين

لِجَنَازَةٍ بِالنَّفْلِ فِي جَوْازِ التَّرْكِ وَتَعْيِينِ الْعَمْدَةِ إِنْ رَادَ الْمَكْلَفُ

[illegible]











فان تفرغ  
التي في الشريعة وشرح المذهب واستخرج  
عليان المحرر على ان طريقين اظهرهما القطع  
بالبيان والاثبات على التولية في الوقف على الطريق  
للمنفعة بخلاف خلاف الخلف كان ينبغي التفسير  
بالمذهب كما قاله لا ترى

فان تفرغ  
التي في الشريعة وشرح المذهب واستخرج  
عليان المحرر على ان طريقين اظهرهما القطع  
بالبيان والاثبات على التولية في الوقف على الطريق  
للمنفعة بخلاف خلاف الخلف كان ينبغي التفسير  
بالمذهب كما قاله لا ترى

فان تفرغ  
التي في الشريعة وشرح المذهب واستخرج  
عليان المحرر على ان طريقين اظهرهما القطع  
بالبيان والاثبات على التولية في الوقف على الطريق  
للمنفعة بخلاف خلاف الخلف كان ينبغي التفسير  
بالمذهب كما قاله لا ترى

ان امكن بان لا يخاف منه ضررا كما ذكره في شرح المذهب  
ليظهر فيضعه على ظهر فلا يقضى كما تقدم فان تعدد نفعه  
لخوف محذور كما سبق كما ذكره في شرح المذهب وقضى مع منحه  
بالماء على المشهور لانقضاء شبهة بلحق والثاني لا يقضى  
للعدول والخلاف في القسمين فيما اذا كان السائر على غير  
محل التيمم فان كان على محله وقضى قطعا لنقص البدل  
المبدل جزم به في اصل الرقصة ونقله في شرح المذهب  
كالرافعي عن جماعة ثم قال اطلاق الجمهور يقتضي انه لا  
فوق انهى وابن الوكيل قال الخلاف في القضاء اذا لم نقل  
يتيمم فان قلنا بهتم ويتيمم فلا قضاء قطعا واستغوا لمصنوع  
بتعبيره بالمشهور المشعر بضعة الخلاف عن تعبیر المحرر كالشرح  
بائع الطريقين والثانية حاكية للقولين وفي اصل

في رتبة التيمم في غير المذهب  
ما تملكه من ان الوكيل هو صنفه اذا كان الوكيل  
بجمله التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
وجه لا يلزم لانقضاء اذا فعله وهو على ان التيمم  
المحتاج اذا لم يفرغ من الرقصة فلو كان في  
ولم يترك في المنهاج بالكلية

والاستغنى المقتضى في التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
فالتيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
والاقتضاء في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
لا يقتضي في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
اقبل الرقصة في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
المشكلة في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
تتموا في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
طريق وقوله والاقتضاء في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
فلنقتضيا في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
اذا فاد الاقلاق في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم  
صنفه في رتبة التيمم في رتبة التيمم في رتبة التيمم







فلا يغني عن الصلوة ولا الصوم ولا الحج ولا غيرها من العبادات...  
فلا يغني عن الصلوة ولا الصوم ولا الحج ولا غيرها من العبادات...  
فلا يغني عن الصلوة ولا الصوم ولا الحج ولا غيرها من العبادات...

فلا يغني الصوم والصلوة للضرورة فتغسل المنيحاضة  
فجرها وتعصيه وجوباً بان يشده بعد شوه يعطيه مثلاً  
بحرفه مشقوقة الطرفين تخرج احدها الى بطنها والاخر  
الى صلبها وتربطها بحرفه شديها على وسطها كاللينة  
وان ناذت بالشدة تركته وان كان لدهم قليلا يدفع  
بالخشوف لا حاجة للشدة وان كانت ضاعة تركت الخشوف  
نهايراً واقصرت على الشد فيه وتوضاً وقال الصلوة كما  
كالمنهم وبادنها ثقبلاً للحديث فلو اخرجت لمصلحة القتل  
كثيراً وانتظار جماعة لم يضروا لا يفتر على الصحيح والثاني  
لا يضرك المنهم ويجب الوضوء لكل فرض كالمنهم لبقاء الحديث  
وكذا تجديد العصابة في الاصح وان لم يزل عن موضعها ولا  
ظهر الدم يجوبانها قياً ساعاً على تجديد الوضوء والثاني لا يجب

فلا يغني عن الصلوة ولا الصوم ولا الحج ولا غيرها من العبادات...  
فلا يغني عن الصلوة ولا الصوم ولا الحج ولا غيرها من العبادات...  
فلا يغني عن الصلوة ولا الصوم ولا الحج ولا غيرها من العبادات...

فلا يغني عن الصلوة ولا الصوم ولا الحج ولا غيرها من العبادات...  
فلا يغني عن الصلوة ولا الصوم ولا الحج ولا غيرها من العبادات...  
فلا يغني عن الصلوة ولا الصوم ولا الحج ولا غيرها من العبادات...

فصل في بيان ما يجب من الغسل في الوضوء  
 في الوضوء لا بد من غسل الوجه واليدين إلى المرافق والمعدة والرجلين إلى الكعبين  
 والغسل في الوضوء هو مسح اليد والوجه بالماء الطاهر  
 والغسل في الوضوء هو مسح اليد والوجه بالماء الطاهر  
 والغسل في الوضوء هو مسح اليد والوجه بالماء الطاهر

تجديدها إلا إذا زالت عن موضعها زوالاً له وقع أو  
 ظهر الدم بجوانبها وحيث قبل تجديدها فتجديده ما يتعلق  
 بها من غسل الفرج وإبدال الفطنة التي بقيت ولو انقطع ردها  
 بعد الوضوء لم تعيداً لقطع عودها وأعادته ذلك و  
 يسع زمن الانقطاع بحسب العادة وضوءاً وصلاة بأقل ما  
 يمكن وجب الوضوء أما في الحالة الأولى فلا احتمال للشفاء و  
 الأصل عدم عود الدم وأما في الثانية فلا مكان إذا لم يجد  
 من غير مقارنة حديث فلو عاد الدم قبل أمكان الوضوء و  
 الصلاة في الحالين فوضوؤها بأقل حاله يصلي به ولو لم  
 يسع زمن الانقطاع عادة الوضوء والصلاة صلته بوضوئها  
 فلو أمدا الزمن بحيث يسع ما ذكر وقد صلته بوضوئها بين  
 بطلان الوضوء والصلاة

فصل في بيان ما يجب من الغسل في الوضوء  
 في الوضوء لا بد من غسل الوجه واليدين إلى المرافق والمعدة والرجلين إلى الكعبين  
 والغسل في الوضوء هو مسح اليد والوجه بالماء الطاهر  
 والغسل في الوضوء هو مسح اليد والوجه بالماء الطاهر  
 والغسل في الوضوء هو مسح اليد والوجه بالماء الطاهر

فصل في بيان ما يجب من الغسل في الوضوء  
 في الوضوء لا بد من غسل الوجه واليدين إلى المرافق والمعدة والرجلين إلى الكعبين  
 والغسل في الوضوء هو مسح اليد والوجه بالماء الطاهر  
 والغسل في الوضوء هو مسح اليد والوجه بالماء الطاهر  
 والغسل في الوضوء هو مسح اليد والوجه بالماء الطاهر

أفعله في يومه  
ثلاثة من  
لأنه ينفذ  
المراد من  
المراد من  
المراد من

أفعله في يومه  
ثلاثة من  
لأنه ينفذ  
المراد من  
المراد من  
المراد من

أفعله في يومه  
ثلاثة من  
لأنه ينفذ  
المراد من  
المراد من  
المراد من

حما لسن الحيض قلبه فاكثروا لم يجاوزوه فكله  
حيض السود كان واحمرا واشقر مبدا كانا ومعداة نعيم  
عادتها أولا الا ان يكون عليها بقية طم كانت ثلاثة  
ايام دما ثم اثني عشر نفا ثم ثلاثة ايام دما ثم انقطع  
فالثلاثة الاخيرة دم فساد لا حيض ذكر ذلك في شرح  
المهذب مفرقا والصنفه والكدرة اي كل من الحيض في  
الاصح مطلقا لانه الاصل فيما نراه المرأة في زمن الامكان  
والثاني لانه ليس على لون الدم المعناد الا في ايام العدة  
فيوفيه الحيض نفاا وقيل بشرط في كونه حيفا في  
غيرها نفتم دم قوي من سواد او حمرة عليه وقيل وانما  
عنه وعلى هذين يكفي اقل من القوي وقيل لا بد من  
يوم وليلة هذا ما في الرضة واصلا وفي شرح المهذب

أفعله في يومه  
ثلاثة من  
لأنه ينفذ  
المراد من  
المراد من  
المراد من

أفعله في يومه  
ثلاثة من  
لأنه ينفذ  
المراد من  
المراد من  
المراد من

التي هي أقوى من الدم... (141) ...

التي هي أقوى من الدم... (141) ...

لا فرق في جبر بان الخلاف بين المبدأ والمعاد... (141) ...

التي هي أقوى من الدم... (141) ...

التي هي أقوى من الدم... (141) ...

التي هي أقوى من الدم... (141) ...

ان لم ينقص عن اقله ولا عبر اكثره ولا نفس الضعيف  
 اقل الطهر بان يكون خمسة عشر يوما متصلة فاكثر تقدم  
 القوي عليه او تاخر او توسط كان رأت خمسة ايام اسود  
 ثم اطبقوا الاحمر الى اخر الشهر او خمسة عشر يوما احمر خمسة  
 عشر اسود او خمسة احمر ثم خمسة اسود ثم باقي الشهر احمر بخلاف  
 ما للوراث يوم اسود ويومين احمر وهكذا الى اخر الشهر لعله  
 انما خمسة عشر من الضعيف في فاقلة شرط غير وسيا  
 حكمها وفي وجه في الصورة الثالثة ان خمسة الاحمر مع  
 خمسة الاسود حيض او قبله لا حمزة بان رأت بصفة او  
 بصفين مثلا لكن فقدت شرط غير من شروط السابقة  
 فالاطهر ان حيضها يوم وليلة وظهرها تسع وعشرون  
 بقية الشهر والثاني حيض غالي الحيض ستة او سبعة

ان لم ينقص عن اقله ولا عبر اكثره ولا نفس الضعيف  
 اقل الطهر بان يكون خمسة عشر يوما متصلة فاكثر تقدم  
 القوي عليه او تاخر او توسط كان رأت خمسة ايام اسود  
 ثم اطبقوا الاحمر الى اخر الشهر او خمسة عشر يوما احمر خمسة  
 عشر اسود او خمسة احمر ثم خمسة اسود ثم باقي الشهر احمر بخلاف  
 ما للوراث يوم اسود ويومين احمر وهكذا الى اخر الشهر لعله  
 انما خمسة عشر من الضعيف في فاقلة شرط غير وسيا  
 حكمها وفي وجه في الصورة الثالثة ان خمسة الاحمر مع  
 خمسة الاسود حيض او قبله لا حمزة بان رأت بصفة او  
 بصفين مثلا لكن فقدت شرط غير من شروط السابقة  
 فالاطهر ان حيضها يوم وليلة وظهرها تسع وعشرون  
 بقية الشهر والثاني حيض غالي الحيض ستة او سبعة

ان لم ينقص عن اقله ولا عبر اكثره ولا نفس الضعيف  
 اقل الطهر بان يكون خمسة عشر يوما متصلة فاكثر تقدم  
 القوي عليه او تاخر او توسط كان رأت خمسة ايام اسود  
 ثم اطبقوا الاحمر الى اخر الشهر او خمسة عشر يوما احمر خمسة  
 عشر اسود او خمسة احمر ثم خمسة اسود ثم باقي الشهر احمر بخلاف  
 ما للوراث يوم اسود ويومين احمر وهكذا الى اخر الشهر لعله  
 انما خمسة عشر من الضعيف في فاقلة شرط غير وسيا  
 حكمها وفي وجه في الصورة الثالثة ان خمسة الاحمر مع  
 خمسة الاسود حيض او قبله لا حمزة بان رأت بصفة او  
 بصفين مثلا لكن فقدت شرط غير من شروط السابقة  
 فالاطهر ان حيضها يوم وليلة وظهرها تسع وعشرون  
 بقية الشهر والثاني حيض غالي الحيض ستة او سبعة

ان لم ينقص عن اقله ولا عبر اكثره ولا نفس الضعيف  
 اقل الطهر بان يكون خمسة عشر يوما متصلة فاكثر تقدم  
 القوي عليه او تاخر او توسط كان رأت خمسة ايام اسود  
 ثم اطبقوا الاحمر الى اخر الشهر او خمسة عشر يوما احمر خمسة  
 عشر اسود او خمسة احمر ثم خمسة اسود ثم باقي الشهر احمر بخلاف  
 ما للوراث يوم اسود ويومين احمر وهكذا الى اخر الشهر لعله  
 انما خمسة عشر من الضعيف في فاقلة شرط غير وسيا  
 حكمها وفي وجه في الصورة الثالثة ان خمسة الاحمر مع  
 خمسة الاسود حيض او قبله لا حمزة بان رأت بصفة او  
 بصفين مثلا لكن فقدت شرط غير من شروط السابقة  
 فالاطهر ان حيضها يوم وليلة وظهرها تسع وعشرون  
 بقية الشهر والثاني حيض غالي الحيض ستة او سبعة

































بسم الله الرحمن الرحيم

وَيَسِّرُ الْإِبْرَادُ بِالظُّهْرِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ الْحَانَ يَصِيرُ لِلْحَيْطَانِ ظِلٌّ  
وَيَسِّرُ فِيهِ طَالِبُ الْجَمَاعَةِ لِحَدِيثِ الشَّيْخَيْنِ إِبْرَدُ وَابَا الصَّلَاةِ وَفِي  
رَأْيِهِ لِلْبُخَارِيِّ بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْضِ جَهَنَّمَ أَيْ  
هَبْجَانِهَا وَفِي السُّنَنِ بِالْإِبْرَادِ بِالْجَمْعِ وَجِهَانِ أَحَدُهُمَا نَعْمُ  
لِحَدِيثِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
كَانَ يُبْرِدُ بِالْجَمْعَةِ وَأَصْحَابُهَا لَا لَشِدَّةِ الْخَطَرِ فِي فَوَائِهَا الْمُؤَيَّرِ  
إِلَيْهِ نَاحِيئُهَا بِالتَّكَايُلِ وَهَذَا مَفْقُودٌ فِي حَقِّ ابْنِ صَالِي  
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَقْوَى اخْتِصَاصُهُ بِبَيْلِ خَارَوَ  
جَمَاعَةٍ مُسْجِدٍ يَقْصِدُونَهُ مِنْ بَعْدٍ وَلَا ظِلَّ فِي طَرِيقِهِ إِلَيْهِ  
فَلَا يَسِينُ فِي بَلَدٍ مُعْتَدِلٍ وَلَا مَنْ يَصَلِّي فِي بَيْنِهِ مُنْفَرِدًا وَلَا  
لِجَمَاعَةٍ مُسْجِدٍ لَا يَأْتِيهِمْ غَيْرُهُمْ وَلَا مَنْ كَانَتْ مَسَازِلُهُمْ  
قُرْبَى مِنْ الْمَسْجِدِ وَلَا مَنْ يَمْشُونَ إِلَيْهِ مِنْ بَعْدٍ فِي ظِلِّ وَلَكِنْ





مجلس العلماء  
الاسلاميه  
الاسلاميه

۲۷۰

فَاللَّهُ مُقْتَدِرٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ خَفِيٍّ  
عَنِ جَمْعِ الْحَاضِرِ وَهَبَ وَطَعَهَا وَالْعُزْبَا

فَلْيُهَا نَعْلًا وَنَاثِرًا رُكْعَيْنِ وَكَانَتْ  
السُّنَّةُ لِأَنَّ اخْتِصَالَهَا قَوْلًا بِالتَّكْلَامِ  
لِغَيْرِهَا أَيْ لِمَا يُرْوَى بِهَا وَنَحْوِهَا

تَشْفَا وَاَعْمَدَهُ وَهَوَّاهُ وَفَعْلًا عَمِي  
بَشَى الرُّبَى جَوَّاهُ فَعْلًا وَلَمْ

بِرِضَا رَاجِعِهِ •• عَنْ  
الْأَشْوَءِ وَلَوْ بَدَّرَ كُلُّهَا  
إِلَى ضَاغِفَةِ الْحَيَاةِ لَمْ يَنْفَعُوا لَنَا شَيْئًا

خَبَرِي ۞ وَلَقَدْ صَاحَ إِيَّاكَ أَوَّلَ الْوَعْدِ ۚ إِنَّكَ  
الْمُغْنِي عَنِ الْعَصَاءِ ۚ وَكَذَلِكَ قَالَ فِي الْعَصَا

العَيْنُ لَهْرِيًّا وَالْأَفَاقُ طَوِيلَةٌ  
لِأَنَّ الْفَاكَ الْمَظْطَرَّكَ فِي قَدْرِ الظُّنِّ

جوف الحرة اربعة وعشرون خفا كالحرة  
•• ولقد القى قلبه مجموعة لندما

على القدر ١٠٠  
ان شاء بقدر على ان يركب على ان يركب  
الساكن ان شاء القدر على ان يركب

بمَنْزِلِهِ فِي نَفْسِهِ صَلَوةً أَوْ نَامَ عَلَيْهَا  
الْحَقَّ قَالَ كُنْزِي وَمَعْلَمُهُ التَّعْلِيقُ وَالْحَقُّ  
عَلَى النَّفْسِ وَالْحَقُّ عَلَى النَّفْسِ وَالْحَقُّ عَلَى النَّفْسِ

[illegible]

عن

من غير ذكر الحج ولم يذكر ذلك المصنوع غيره مع قوله في شرح  
 المذهب ان ذكره اجور عاياه للاختصار فانه يندرج في قوله  
 بعد الصبح والعصر اي لمن صلى من حين صلاته ولم يزل  
 من الطلوع والاضرار وأشار الرافي الى ذلك بقوله ربا  
 انفس الوقت الواحد الى متعلق الفعل والى متعلق بالزمان  
 الا صلاة لسبب كفاية فرضا ونفلا وصلاة جازية كما في  
 المحرر وصلاة كسوف وخسوف للسجدة وسجدة شكر او تلاوة  
 فلا تكرر في الاوقات المذكورة لانه صلى الله تعالى عليه ولم  
 فانه ركعتان في الظهر لا يجمعها بقضاءها بعد العصر واما  
 التيمم واجمعوا على صلاة الجنازة بعد الصبح والعصر و  
 قيس غير ذلك كما ذكر عليه في الفعل والوقت وجملا انتهى على  
 صلاة لا يسبب لها وهي لنا فلة المطلقة وكراهتها كراهة

جميع صلاة النفل على من عليه فرضا في وقت  
 على ما في جميع هذا الكتاب  
 الادب في ذلك الوقت في الغرض  
 قال كراهة تعلق بالفتل في وقتها والبر  
 في نهائيات

من غير ذكر الحج ولم يذكر ذلك المصنوع غيره مع قوله في شرح  
 المذهب ان ذكره اجور عاياه للاختصار فانه يندرج في قوله  
 بعد الصبح والعصر اي لمن صلى من حين صلاته ولم يزل  
 من الطلوع والاضرار وأشار الرافي الى ذلك بقوله ربا  
 انفس الوقت الواحد الى متعلق الفعل والى متعلق بالزمان  
 الا صلاة لسبب كفاية فرضا ونفلا وصلاة جازية كما في  
 المحرر وصلاة كسوف وخسوف للسجدة وسجدة شكر او تلاوة  
 فلا تكرر في الاوقات المذكورة لانه صلى الله تعالى عليه ولم  
 فانه ركعتان في الظهر لا يجمعها بقضاءها بعد العصر واما  
 التيمم واجمعوا على صلاة الجنازة بعد الصبح والعصر و  
 قيس غير ذلك كما ذكر عليه في الفعل والوقت وجملا انتهى على  
 صلاة لا يسبب لها وهي لنا فلة المطلقة وكراهتها كراهة







وفي الرقصة الخ الشاربه الحان المراد بالولي فيها قبله الحبس وان المراد هنا ولايه خاصه لسببها للاتهاب فلو لم يولد الاباوان  
اقفا الاول بمعنى الواجب عليه من الاتهاب وان لم يكن مع وجود الآباء وان قيل هل يوفى كفارة في مثل المجمع ونقص الزوج لكن  
في الاول لا في الثاني لان له الضيق لنفسه لا لغيره تعالى لم يوفى الا لغيره ثم المنطق والاشهر فالوديع من المتكلمين ونقص الزوج  
الضيق والفساد في المعظم كالزوج ذله لا في الفتن الا في هذه ان له التاديب فان وكله الولي فام متبادر ومن وجب عليه الاخر  
وجب عليه التوفيق من المحرمات ولو صغائر ومفاهيرك القمار في العتلاء والتمتع نفسه او معادة كما مر **فروع** اذ يبلغ العقب رسيد سقط الطلب  
عن الاولياء والا اشترى واخر تعلمه ولعلنا في ما له ثم على الاب ثم على الاخ ويجب تعليمهم ما يسقطون اليه من الاولياء بكفر  
باعتها ومنها انه متى استغنى عن تعليمهم انفق مشرب حجرة وبعث فيها وصا بمراة المنية وماتها وقد نفي فيها • • • فلما انقضاء  
على شخص ذي حيض وانفاس اي لا قضاء مطلوب منها انما فائدة لكل فيها العشاء وحال حيض الرقبي وينبغي لوفقه ويقع فعلا  
مطلوبا فلها جميعه سواء منه بينهم كما ترون ويجب فيه نية الرقصة لا معقه واجاب عن استسكانه بعدم الانقضاء في الاول ان المكروه  
تعليم العول بالكرهه يستاد الوفاء هذه ونظر في وقال بعض الرضاي كالخياط بالكرهه ويقع لانقضاء كما قرى المنهض  
فدبر الشايع لفظ شئ على صيغة عطف الانماء والجنون عليه • • • او جنون او اغناء اي لا قضاء واجب عليها فينبط لهما العشاء ويجب فيه  
ما في الاذاع في قيام وكفارة كما قرى الصبي وانما وجب قضاء صوم استغفره الانماء لعدم تكرره فلا مسقة فيه فلا تستكمل طلب القضاء  
هنا مع عدم طلبه في الصبي غير المبرق

**وفي الرقصة كاصلاها يجب على الآباء والاحباب تعليم اولادهم**

**الطهارة والصلاة بعد سبع سنين وضررهم على تركها بعد**

او ولو استسحب في الجنون او الشيب في دعوى رطله الانماء

**عشر سنين ولا قضاء على شخص ذي حيض او نفاس اذ اطهر**

وكانت شجاعت في ذلك وكذا

**او جنون او اغناء اذا افاق بخلاف ذي السكر اذا افاق**

بغير شرب مصدر بعد زوال الشرب بشرط المتكبر فلو تكلم في شربه وشكك في اراءه شكك في قوله

**منه فانه يجب عليه قضاء ما فاته من الصلاة زمنه لتعبد**

او تركه عليه او شرب ما حله فلا قضاء

**بشربه المسكر فان لم يحكم كونه مسكرا فلا قضاء ولو زالت**

**هذا لاسباب اى الكفر والصبا والحيض والنفاس و**

قد روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا بد من طهارة من هذه الاربعة في كل صلاة

**الجنون والاعفاء وبقي من لوث تكبيرة اى قلدتها وجب**

كما لو اشتم احد صلبه في زمن جنونه الحكم بالتسليم له بغير اكله حتى لو كان له اصل مسلم قبل جنونه لم ينقض في زمن الجنون  
شبابا قال واقرهم **باب** ما انقضاه كلامهم في قول كل من الجنون والاعفاء والسكر على مثله وغيره منها لم يقع فيه اهل الجنة ولا ينقض منها  
صورة كبرية لم يرد على ما ذكرنا من الجنون لان كل من الجنون والاعفاء او في ردة او لا فيه انقضاه صورة وكل منها ما مع مثله  
او غير غير فيها ما ذكرنا من ردة او لا فيه انقضاه صورة وكل منها ما مع مثله  
الجنة به وقضاء الحكم فيها ان ما وقع منها في ردة او لا فيه انقضاه صورة وكل منها ما مع مثله  
كان بغير بعد سواء انقضاه بغيره بغيره او لا فيه انقضاه صورة وكل منها ما مع مثله  
وجب قضاء ردة الجنون به سواء استبى او اضر واستغنى المعية والمهر • • • الاسباب كان الاولى التقيد بالمواع لان المراد من الخ  
الحيض كالصبا لا مواع القصة الا ان يدا استبى المجمع ويؤمده • • • فذكر تكبيرة اي فاكرا الى قدره من لاسمها فوشتا ولو لم يفرق  
فلا بد ان يفعل ذلك بالحواس وليس بالقليل بل لم ينقل به لم ينقل لان كان قد استمع العتلاء وطهرها فان وسع  
الوقت عليها انما وجب ان كانت تجمع معها • • • كما يجب

• • • او جنونه وذلك لان ردة الجنون في النص في الجنون اعني قد روي في العلم من تلحقه وتقتل على الجنون من غير متناهية  
والاشارة ان من لا يرد عليه العتلاء لا يرد عليه فضاها خرج التام وانما في ردة من نفس عتلاء وانما عنها فليقبل  
اذ اكلها فنبه في عتلاء على الاصل **فروع** ذكر ابن القليل والقوى في طهارة لهما من النجاسة في شئ  
البصق ان الحائض لا يجوز لها القضاء وفي سحج الوسيط للمجي ان تكرره وكذا في البو قال بكره الوان  
ويشوق الجنون والمهر







١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible][illegible]

انه ويقول يا رسول الله والذی بعثتک بالحق لقد ملحت مني ما راى فقال رسول الله تعالى عليه السلام فيه الحمد وروى انه راى الاذان  
في بعض اصناف النجاسات فقال رسول الله تعالى عليه السلام في هذه الاذان **تظهر** وقيل















وكان في الحديث ان لا يؤذن بليل فكلوا ولو اذنت في وقت لا يؤذن فيه فكلوا ولو اذنت في وقت لا يؤذن فيه فكلوا ولو اذنت في وقت لا يؤذن فيه فكلوا

وكان في الحديث ان لا يؤذن بليل فكلوا ولو اذنت في وقت لا يؤذن فيه فكلوا ولو اذنت في وقت لا يؤذن فيه فكلوا

وشرطه اي الاذان الوقت لانه للاعلام به فلا يصح قبل  
الا الصبح من نضو الليل يصح الاذان لها كما صحته في  
الروضة وقيل من سبيع بقي من الليل في الشاء ونضو  
سبيع في الصبح نفرا الحديث فيه ورجحه الرافعي وكذا  
اراده بقوله في المحرر آخر الليل وقال في الدقائي قول  
المنهاج نصف الليل اوضح من قوله غيره آخر الليل والاكل  
في ذلك حديث الشيخين ان بلا لا يؤذن بليل فكلوا  
واشربوا حتى يؤذن ابن ابي عمير وموسى مؤذنان للمجد  
يؤذن واحد للصبح قبل الفجر واخر عجزه للحديث المذكور  
فان لم يكن الا واحدا ذن لها مرتين استحبابا ايضا  
فان اضطر على مرة فالاولى ان يكون بعد الفجر وليس  
لسامعه اي المؤذن مثل قوله حديث الشيخين اذا سمعتم

وكان في الحديث ان لا يؤذن بليل فكلوا ولو اذنت في وقت لا يؤذن فيه فكلوا

• فكل ما •  
 • غفلنا •  
 • سامعه •  
 • ولا •  
 • الا •  
 • فكل ما •  
 • غفلنا •  
 • سامعه •  
 • ولا •  
 • الا •

الذاء فقولوا مثل ما يقول المؤذن ألا في جعله فيه  
 بدل كل منهما لاحول ولا قوة الا بالله الحديث مسلم واذا  
 قال حتى على الصلاة قال لا يسمعه لاحول ولا قوة الا  
 بالله واذا قال حتى على الفلاح قال لاحول ولا قوة الا  
 بالله ولا فامة كالاذان في ذلك وبأنى ليكره الجعنين  
 فيه بخوفين ايضا كما قاله في شرح المذهب ويقول  
 كلمة الا فامة اقامها الله واذا هم الحديث الى داود  
 قلت والا في التوبة فيقول اي بدلك من كلمته كما قاله  
 في شرح المذهب صدقت وبررت والله تعالى اعلم قال في  
 الكفاية لجبر ورفيه ويستحب ان يحجب في كل كلمة عفيها  
 وتسن لكل من المؤذن وسامعه ان يصلي على النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بعد فراغه لحديث مسلم اذا سمع المؤذن

الذاء فقولوا مثل ما يقول المؤذن ألا في جعله فيه  
 بدل كل منهما لاحول ولا قوة الا بالله الحديث مسلم واذا  
 قال حتى على الصلاة قال لا يسمعه لاحول ولا قوة الا  
 بالله واذا قال حتى على الفلاح قال لاحول ولا قوة الا  
 بالله ولا فامة كالاذان في ذلك وبأنى ليكره الجعنين  
 فيه بخوفين ايضا كما قاله في شرح المذهب ويقول  
 كلمة الا فامة اقامها الله واذا هم الحديث الى داود  
 قلت والا في التوبة فيقول اي بدلك من كلمته كما قاله  
 في شرح المذهب صدقت وبررت والله تعالى اعلم قال في  
 الكفاية لجبر ورفيه ويستحب ان يحجب في كل كلمة عفيها  
 وتسن لكل من المؤذن وسامعه ان يصلي على النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بعد فراغه لحديث مسلم اذا سمع المؤذن

الذاء فقولوا مثل ما يقول المؤذن ألا في جعله فيه  
 بدل كل منهما لاحول ولا قوة الا بالله الحديث مسلم واذا  
 قال حتى على الصلاة قال لا يسمعه لاحول ولا قوة الا  
 بالله واذا قال حتى على الفلاح قال لاحول ولا قوة الا  
 بالله ولا فامة كالاذان في ذلك وبأنى ليكره الجعنين  
 فيه بخوفين ايضا كما قاله في شرح المذهب ويقول  
 كلمة الا فامة اقامها الله واذا هم الحديث الى داود  
 قلت والا في التوبة فيقول اي بدلك من كلمته كما قاله  
 في شرح المذهب صدقت وبررت والله تعالى اعلم قال في  
 الكفاية لجبر ورفيه ويستحب ان يحجب في كل كلمة عفيها  
 وتسن لكل من المؤذن وسامعه ان يصلي على النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بعد فراغه لحديث مسلم اذا سمع المؤذن

فقطور بکۃ الزکوة

[illegible]

فصل في بيان حقيقة قول الله تعالى

[illegible][illegible]

اسطرلاب

التي لا تملك أن تكون  
القوة التي لا تملك أن تكون

اعلم ان الله اراد ان يخلص  
الجميع من الذنوب

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَرِهَ أَنْ يَكُونَ مُسْلِمًا لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالِ الْغَاثِ وَالْفَاسِ

[illegible]

الحقانية في الكفر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ دَخَلَ بَيْتَهُ فَوَجَدَ فِيهِ عِلْفًا مِنْ نَارٍ أَوْ شَيْئًا مِثْلَهَا فَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ وَلَمْ يَشْرَبْ مِنْهُ وَلَمْ يَلْبَسْ مِنْهُ وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لَهُ فَكَانَ كَمَا كَانَ يَوْمَ تَبَايَعَ الْأَنْبِيَاءُ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

برای دیدن

فصل في بيان ما ينبغي من العلم بالصفات  
 والصفات التي هي من صفات الله تعالى  
 والصفات التي هي من صفات الملائكة  
 والصفات التي هي من صفات الأنبياء  
 والصفات التي هي من صفات الرسل  
 والصفات التي هي من صفات الصالحين  
 والصفات التي هي من صفات السالكين  
 والصفات التي هي من صفات العارفين  
 والصفات التي هي من صفات المشايخ  
 والصفات التي هي من صفات الحكماء  
 والصفات التي هي من صفات السages  
 والصفات التي هي من صفات الحكماء  
 والصفات التي هي من صفات الحكماء

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



[illegible]

تُرَدُّ فَاَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ وَالْحُجُّ الْمَأْتِي بِالرَّاكِبِ وَسَوَاءٌ الرَّائِيَةُ  
وَعَبْرُهَا وَقَبْلُ لَاحِجُونَا الْعِيْدُ وَالْكُسُوفُ وَالْاَسْتِسْقَاءُ  
لِلرَّاكِبِ وَفِي شَرْحِ الْمَهَذِبِ وَالْمَأْتِي لِنَدْرُكُهَا وَلَا يَشْتَرُطُ  
طَوْلُ سَفَرِهِ عَلَى الْمَشْهُورِ وَالثَّانِي يَشْتَرُطُ كَالْفَضْرِ وَفَرَقَ  
الْاَوَّلُ بَانَ النَّقْلِ تَوْسُخَ فِيهِ كِجَاوَزُهُ فَاَعْدًا لِلْفَادِرِ عَلَى  
الْقِيَامِ وَيَشْتَرُطُ مَا سِيَّانِي فِي بَابِ صَلَاةِ الْمَسَافِرِ اَنْ لَا  
يَكُونَ السَّيْفُ مَعْصِيَةً وَاَنْ يَقْصِدَ لِهْ مَوْضِعَ مَعَيْنٍ فَلَيْسَ  
لِلْعَاصِي بِسَفَرِهِ وَالْهَامُ السَّفَرُ رَاكِبًا وَلَا مَا شَاءَ كَا فَصَحَّ  
بِهِ فِي شَرْحِ الْمَهَذِبِ فَاِنْ اِمْتَنَزَ اسْتَقْبَالَ الرَّاكِبِ فِي مَرْقَدِهِ  
فِي خَمِيعِ صَلَاتِهِ وَاعْتَامُ رُكُوعِهِ وَيَسْجُودُهُ لِرُفْعِهِ ذَلِكَ لِيَسْتَرِيحَ  
عَلَيْهِ وَالْاَيُّ وَاِنْ لَمْ يَمْنُ الرَّاكِبُ لَكَ فَاِلَا صَحَّ اَنْ يَسْهَلَ  
الاسْتِقْبَالُ وَجِبَ وَالْاَفْلَاجُ لَسَهْلٌ بَانَ نَكُونُ الْيَدَابَةَ

[illegible][illegible]







الفرض والنفل وفي الصحيحين انه صلى الله تعالى عليه  
وسلم صلى فيها ركعتين ومن امكنه علم القبلة ولا حائل  
بینه وبينها كان في المسجد وعلى جبل ابي قيس او سطح  
او على بقعة من الارض او في الدار او في الطريق او في  
و شك فيها الظلمة او غيرها حرم عليه التقليد اي لا  
يقول المجتهد بان يعمل به فيها والاجتهاد اي العمل به  
فيما السهرلة عليها في ذلك وقول الروضة كاصليها  
لا يجوز له اعتماد قول غيره يعتم المجتهد والمخبر عن علم ولو  
حال بينه وبينها جبل او بناء ففي الروضة واصلا له  
العمل والاجتهاد للشقة في تكليف المعايينة بالصعود  
او دخول المسجد وتوخذ مما سألني انه يعمل بقول المخبر  
عن علم معتمدا على الاجتهاد والا اي وان لم يمكنه علم  
القبلة اخذ بقول ثقة مخبر عن علم سواء كان حرا ام عبدا









•• فظهر لنا القواب برهان محل العمل بالثاني اذا افترق ظهور الصواب بظهور الخطأ والافان كان خارج القلاء فهو محض يرى فلا يفلر  
ويبقى كين كان ويقضى وان كان فيها وجب الاستئناف وان قدر على القواب من قرب لمضى من صلاته الى غير ذلك محضه **قاسم**  
قال في شرح الارشاد والامار بالغاثة ان يظهر معها او يظهر القواب بغير ظهور الخطأ من غير كمالها انتهى فلا اشكال في قولنا برهان محل  
العمل آه اعلم ان الالتماد الثاني اذا كان متناوباً للاول فالذي خرج به المفعول وصوبه الطبري والاشوي وجوب البقاء على الجهة  
الاولى كما صح في الجمع من وجوب القول في هذه الحالة انها اقلاً باطلاق الجمهور ورد بل قال الاشوي انه باطل وفي قولنا انفساه  
كلام الرافعي من وجوب الاستئناف وعبارته الاشوي في القطع عند قولها المنهاج وان تغيرها بعد عمله بالثاني ما رقبه السنة الثاني محل  
مناستق اذا رجع الثاني فان استنوباً وكان فالحق القلاء فهو محض وان كان فيها فان يخرج عن ادراك القواب عنه قرطيل فلن قد رقبه  
بحرف وبني او يستأن فيه الخلاف لتسايقا في بالاستئناف كذا قاله الرافعي زاد في الرقصة القواب الاستئناف قال الاشوي  
وما ذكره هنا لا يتغير فرأيه من المهاتك انتهى وفراداه ما سلف فعله عنه كالقوى من البقاء على الاول **عم**

•• وفيها اخرى وانما قال الاشوي لا يعود فيه الخلاف المذكور في الجهة لان اليقين واللباس سئل من الجهة انتهى والخلاف  
السايق او وجهه مخرج فائق بان تعطل لا جهاد في الجهة في اثناء القلاء موجب للاستئناف وهذا الوجه لم يقرض له الساج

**عم** **الذي يثبت كلفه دكان**

حتى لو صلى اربع ركعات بنسب واحدة لا اربع جهات بل اربع جهات بان يظهر له القواب في كل معارنا للخطأ وكان الثاني  
اقوى من الاول فلا قضاء لان كل واحدة مؤداة باجهاد ولم ينعين فيها الخطأ وقيل يقضى لان قال صلاته على الخطأ قطعاً فليس  
هنا نقص اجهاد باجهاد وانما يجمع لظهور عندهم والقليل انما يتفرع في اربع صلوات **ابن حجر**  
لان صلاة واحدة كما تتوفا به عبارة المنهاج ولا يجوز ان يقضى صلاة واحدة اربع ركعات الى اربع جهات فيقسم الركعات الى اربع جهات  
لانه تلعب كما يظهر من تعليله **شكاه معلنه**

•• حتى لو صلى آه غايه لبيان مثال لعدم اجهاد في القلاء كما بينه الساج المحلى بقوله ام فيها بعد ما علم البقاء الى ما يقبل القلاء  
انها في المراد اربع ركعات اربع ركعات صلاة واحدة كما اشار اليه الساج بقوله صلاة لا صلوات اربع كما فهمه بعض الغامضين  
لا يؤثر في تقبل اجهاد المصلي في صلاته اربع جهات نفساً معاً معارنا ظهور القواب بظهور الخطأ ولا يطلت صلاته لمضى جزئاً من صلاته  
الى غير ذلك محضه وكذا دليل الالتماد الثاني ونحوها في القول لا مفعولاً ولا مستقياً وانما قولنا بنحو والقليل انما يظهر في اربع  
صلوات الى القليل الذي اوردوا لعدم وجوب قضاء صلاة ذات اربع ركعات بالوقفة لاربع جهات بالاجتهاد اربع جهات بقوله  
لان كل واحدة مؤداة باجهاد ولم ينعين فيها الخطأ فراد ان وصف الصلاة اداء انما يثبت للعبادة الشاملة لا لجزئها اذ لا يقال ركعة  
من القلاء مؤداة دون نصف كما بينه الاموالون من بعض العبادة خلافا لبعض الغفلة الغفلة الى ذلك فكون المراد  
في قوله كل واحد كل ركعة واحدة حتى لا يظهر لنا بقا لما قل كما ضبط فيه من مستبعد وفي القول لا يجوز تقبل اجهاد في اربع صلوات  
اربع ركعات بل انما لم ينعين في القلاء الواحدة كما بينه القاضي زكريا في شرح البهجة بل الذي تذكره فيهم الغوام اربع  
ركعات اربع صلوات نظراً الى ان يقضى المقتضى القلاء المؤداة فيها لاربع جهات في عدم الاستئصال الا في ركعة ولم يتردد  
عنى تقبل اجهاد ولا معنى عدم تقبل اجهاد بالاجتهاد فحققت في سبع الغوام فانهم كالمواهم وانهم انزل قدمك كما نزل فيهم  
الاقوام فاني ناصح واتر غير معصب وناقل من بطون الكتب لما استوفى الاوباش على اطراف الرهاشي واشي علم عظمى شغلتي

•• حتى لو صلى آه مثال لتقبل اجهاد في القلاء المشار اليه بقوله الساج ام فيها فعله المراد بالركعات ركعات صلاة  
واحدة دليل قوله بنحو بنسب واحدة ولو كانت صلوات لكان لها ثبات وقوله لان كل واحد مؤداة على كل ركعة واليه يشير قوله  
ينبغي الاتساع في شرح البهجة وعليه اعلى تقبل اجهاد في القلاء لو صلى اربع ركعات لاربع جهات بالاجتهاد فلما اعاد  
كالصلوات انما لا يباحدا لصلوات اذ تقبل اجهاد بقدر واحدة فيقول سبلان فيقسم الركعات الى اربع جهات فلا عيب في ودقرا  
**عم** **عظمى شغلتي**

•• حتى لو صلى اربع ركعات لاربع جهات بالاجتهاد فلا قضاء يقع في الاوهام ان المراد اربع ركعات اربع صلوات لان  
الصلاة الواحدة لا استئصال فيها الا في ركعة ولما لم يحفل الاستئصال لانها لا تقع القلاء فكيف لا يجي القضاء وكل ركعة كذلك  
للتقوى حتى لو صلى آه غايه لتقبل اجهاد في القلاء كما اشار اليه الساج في قوله فيجوز تعينه في صلاة واحدة اربع ركعات بالاجتهاد  
الاول لا ينعين بالثاني فلا يقضى من صلى بالاجتهاد صلاته ولو تغيرت صلاته بشرط معارنا ظهور القواب في نفسه لظهور  
الخفاة لا يطلت وقمكتنا ما ينعين الى القواب على المنهاج فالطلب **عم**



كان ينوي انه ينوي الصلوة مثلا ويتوكل عليها لان انفرادها بعقبي سببها الفعل كما قيل ليس مرادنا ومقتضى عدم  
 وجوبها بصورتها مع المفارقة وهو غير صحيح لانه ان نوى مع التكبير انه ينوي الفعل لم يصح تكبيره ولا صلواته وان نوى نفس  
 الفعل فليس هذا نية الله ونسبها الى مثل ذلك في نية التكبير فيها قال وقول المنهج قولنا لا تنوي الصلوة لا لنية الصلوة  
 قولنا لا بد من نية فعلها فله يكفي قصد الصلوة في غير قصد للفعل كما قاله وقد يقال لا تنويها للاكفاء بين الفعل في الفعل  
 فلا حاجة للتعريض للتعطيل على المرجح الا في حواشيه لرد الخلاف الذي يجرى على طريقته ولا مراد بقوله لتعريضه بغيره لان  
 اي القى لا حاجة الى نية اقلية غير الصلوة • • • قل ذلك قبلها شرط قبل فانه الخلاف يظهر فيها الواسع مع مفارقة مقتضى  
 كنهه وذلك قبل انما فعله الركنية لا تقع وعلى السطرية تصح وتورد بان مفاد الشرط والركن في اعتبار العقدة واحد ولا  
 بنام التكبير يثبت انه في الصلوة من افعالها فيكون مفارقة غير نية لعدم الشرط ولا يمتنع وقد مر ما بان ان الكلام الكثير  
 سئلوا في انما فيها مهمل وغير ذلك فاجبوا بما قل • • • بالرفع اي عطفها على قصد الجهر عطفها على فعله لان قصد التعطيل لا يكفي  
 في النية ام • • • من ظهر او غيره من كل ما ينهض التعطيل فيظهر في صلاته بان الابرار لها في الصبح في صلاته يتوكل بها او صلاته الفداء  
 او صلاته الجهر وصلواته بغيرها انما وتوكلها كذا فالمراد فيه نظر وسببها قوله في المنهج ليقترن الفعل لان قصد الفعل هو  
 في التعطيل من حيث هو موجود وان في الفعل فلا يمتنع التعريض عنه لا يثبت الغرضية وليس المراد بالتعطيل نيةها كحضورها كالظهور مثلا وفرد  
 بالانفصال للصلوة فقط ما توجهه بعضهم من ثلاثة المعنيين مخصوص فاجب بسقاط هذا التعطيل فاما قوله والمراد بالتعريض فاقترن نية  
 الغرضية والتعطيل في المعادة على المعتد • • • مع ما ذكره هو قصد الفعل والتعطيل وتضمن المقادير وتبين عا نداء ما ذكره  
 بناء على عدم وجوب نية الغرضية في المعادة وقد علم ضعفه واما صلاته الصبح فيجب فيها نية الغرضية انها عند سماع الاذان والاقامة  
 غير كماله في الرقلى وضغفه نية في الرقلى والحق في المعاد في المجموع وفاد في المعادة بان صلاته تقع فعلا اتفاقا  
 وبذلك علم ان الوضوء ما فانه في ركن التيمم كما قرئ عليه نية الغرضية فيه وان كانا لان مكلفا به خلافا لبعضهم • • • لا يمتنع

• • • اذ لا بد ان يصل ما يتوكل فيه كانه دفع لما اعتد به الماتنوي في ان ضم فعله الى لا يقع عودة على الغرض لانه ذلك سبب  
 في قوله ولا لا وقع وجوب نية الغرضية قال القائل في ركنه الله تعالى كلام المؤلف اقله في ذات الغرض لا في صفةه وثانها على العكس فلا يرد  
 ما قاله الماتنوي رحمه الله  
 غير مرة

• • • وهي نية اى الصلوة هنا ما عدا النية لان النية لا تنوي اى فلو كانت النية هنا شاملة للصلوة ونيتها لا تدى الى نية  
 تنوي وليس كذلك وقد سئل ان النية شرط لان من كان الركن ان تسلمه والنية لم تسلم نفسها ولم يقولوا بانها تنوي  
 خذوا للتلليل ولذا جواب عن عتبات ركنها مع افتقارها الى نية • • • بالرفع اي عطفها على قصد ولا يجوز حره عطفها على فعله لان  
 المقصود ليعبر عليه وقصد نفسه وتؤدي الى قصد غيره وهذا لم يقل به في تعيين رفعه • • • المقادير في الصلوة المعادة صفة ما ذكر  
 اى ان ما ذكره قصد الفعل والتعطيل صلاته المعادة فيجب نية الغرضية للمعبر عنها بالانصراف للصلوة الاصلية  
 والجواب عنه الصريح بان الظاهر لا يكون الغرضية في المعادة فلا ينصرف الظاهر مثلا اليها لا يعقبا للمعادة والاول ان يجب  
 بان قصد المعادة في المعادة ليس بشرط في هادي عنه

المثالي ان ينعين الغرضية وان كان غير بالغ اذ  
 قلنا قال في شرح المنهاج القبول انه لا يشترط في صف العقبة نية الغرضية وعبر في التعطيل باللاح وجزم به الامام والمولى  
 والحالي وفي المهاب النية انما هو انما في الرقعة ولا ضلها ولا تنافي الم بسط الانوار

واللاح وجوب نية الغرضية منها في مكسوة وتتم وصلواته فانه كاصلي فرض الظاهر مثلا والظاهر فرضا والاولى اولى  
 الخلاف في اجراء الماتنوي نظر الى ان الظاهر اسم للزمان وذلك ليعبر عن الفعل ومعاد على ما يأتى فيها للحاكي الغرضية وقته  
 بوقتها عما في الرقعة واصلها في وجوب نية الغرضية على الصبي للحاكي الغرض اصله ولو يرد وجوب القيام عليه ولو  
 نظر كونها فعلا في حق لم يوجبوه فتعويل الماتنوي وغيره لقول المجموع وغيره عدم وجوبها عليه لذلك لم يذكره  
 ابن حجر





١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

القلب الشا كبرية الاحرام وبعث فيها على الفاد الله  
 اكبر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يلتفت الصلاة  
 به رواه ابن ماجه وغيره وقال صلوا كما رايتوني اصلي رواه  
 البخاري فلا يكفي الله الكبير ولا الرحمن كبير ولا تضر زيادة  
 لا يمنع الاسم كالله الاكبر بزيادة اللام وكذا الله الجليل  
 اكبر في الهمم والثاني تضر الزيادة فيه لاستقلالها بخلاف  
 الاولى الاكبر الله اى لا يكفي على الصحيح لانه لا يسمى كبيراً  
 والثاني يمنع ذلك ومن عجز وهو ناطق عن الكبير ترجم  
 عنه بآى لغة شاء ولا يعبد الى غيره من الاذاكار ووجب  
 النعم ان قد ولوا السفر الى بلاد اخرى وبعدا لنعلم لا يجب  
 وضاء ماصلاً بالترجمة قبله الا ان يكون اخرهم مع المكن  
 منه فانه لا بد من صلته بالترجمة عند ضيق الوقت لحيثه

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



وَقِيلَ كَيْفَ قُرْنَهَا بِأَقْلِهِ وَلَا يَجِبُ اسْتِصْحَابُهَا إِلَى آخِرِهِ وَقِيلَ  
بِحَبِّ بَسْطِهَا عَلَيْهِ وَيَتَوَصَّرُ قُرْنَهَا بِأَقْلِهِ بَانَ يَحْضُرُ مَا يَتَوَصَّرُ  
قَبْلَهُ الثَّالِثُ الْقِيَامُ فِي فَرْضِ الْقَادِرِ عَلَيْهِ فِي حَالِهِ  
الْأَحْرَامِ بِهِ وَهَذَا مَعْقُولٌ فِي الرُّوضَةِ كَأَصْلِهَا يَجِبُ أَنْ  
يَكْبُرَ فَأَمَّا حَبِّ الْقِيَامِ وَشَرْطُهُ نَصْبُ قِيَامِهِ وَهُوَ عَظِيمُ  
الظَّهْرِ فَإِنْ وَقِفَ مِنْهَا إِلَى إِمَامِهِ أَوْ خَلْفِهِ أَوْ مَائِلًا إِلَى  
الْيَمِينِ أَوِ الْيَسَارِ حَبَّ لَا يَسْمَى قَائِمًا لَمْ يَصِحَّ قِيَامُهُ فَإِنْ لَمْ يَطُوقْ  
الانْصَابَ وَصَارَ كِرَاحَ كَبِيرًا وَغَيْرَهُ فَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَقِفُ كَذَلِكَ  
لِقُرْبِهِ مِنَ الانْصَابِ وَيَزِيدُ انْخِدَادُهُ لِرُكُوعِهِ أَنْ قَدَّرَ عَلَى  
الزِّيَادَةِ وَقَالَ الْإِمَامُ يَقْعُدُ فَإِذَا وَصَلَ إِلَى الرُّكُوعِ أَرْفَعَهُ  
إِلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يَفَارِقُ حَتَّى يَلْقَى الْقِيَامَ فَلَا يَهْدِي الْقِيَامُ بِهِ وَلَوْ

وَقِيلَ كَيْفَ قُرْنَهَا بِأَقْلِهِ وَلَا يَجِبُ اسْتِصْحَابُهَا إِلَى آخِرِهِ وَقِيلَ  
بِحَبِّ بَسْطِهَا عَلَيْهِ وَيَتَوَصَّرُ قُرْنَهَا بِأَقْلِهِ بَانَ يَحْضُرُ مَا يَتَوَصَّرُ  
قَبْلَهُ الثَّالِثُ الْقِيَامُ فِي فَرْضِ الْقَادِرِ عَلَيْهِ فِي حَالِهِ  
الْأَحْرَامِ بِهِ وَهَذَا مَعْقُولٌ فِي الرُّوضَةِ كَأَصْلِهَا يَجِبُ أَنْ  
يَكْبُرَ فَأَمَّا حَبِّ الْقِيَامِ وَشَرْطُهُ نَصْبُ قِيَامِهِ وَهُوَ عَظِيمُ  
الظَّهْرِ فَإِنْ وَقِفَ مِنْهَا إِلَى إِمَامِهِ أَوْ خَلْفِهِ أَوْ مَائِلًا إِلَى  
الْيَمِينِ أَوِ الْيَسَارِ حَبَّ لَا يَسْمَى قَائِمًا لَمْ يَصِحَّ قِيَامُهُ فَإِنْ لَمْ يَطُوقْ  
الانْصَابَ وَصَارَ كِرَاحَ كَبِيرًا وَغَيْرَهُ فَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَقِفُ كَذَلِكَ  
لِقُرْبِهِ مِنَ الانْصَابِ وَيَزِيدُ انْخِدَادُهُ لِرُكُوعِهِ أَنْ قَدَّرَ عَلَى  
الزِّيَادَةِ وَقَالَ الْإِمَامُ يَقْعُدُ فَإِذَا وَصَلَ إِلَى الرُّكُوعِ أَرْفَعَهُ  
إِلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يَفَارِقُ حَتَّى يَلْقَى الْقِيَامَ فَلَا يَهْدِي الْقِيَامُ بِهِ وَلَوْ

وَقِيلَ كَيْفَ قُرْنَهَا بِأَقْلِهِ وَلَا يَجِبُ اسْتِصْحَابُهَا إِلَى آخِرِهِ وَقِيلَ  
بِحَبِّ بَسْطِهَا عَلَيْهِ وَيَتَوَصَّرُ قُرْنَهَا بِأَقْلِهِ بَانَ يَحْضُرُ مَا يَتَوَصَّرُ  
قَبْلَهُ الثَّالِثُ الْقِيَامُ فِي فَرْضِ الْقَادِرِ عَلَيْهِ فِي حَالِهِ  
الْأَحْرَامِ بِهِ وَهَذَا مَعْقُولٌ فِي الرُّوضَةِ كَأَصْلِهَا يَجِبُ أَنْ  
يَكْبُرَ فَأَمَّا حَبِّ الْقِيَامِ وَشَرْطُهُ نَصْبُ قِيَامِهِ وَهُوَ عَظِيمُ  
الظَّهْرِ فَإِنْ وَقِفَ مِنْهَا إِلَى إِمَامِهِ أَوْ خَلْفِهِ أَوْ مَائِلًا إِلَى  
الْيَمِينِ أَوِ الْيَسَارِ حَبَّ لَا يَسْمَى قَائِمًا لَمْ يَصِحَّ قِيَامُهُ فَإِنْ لَمْ يَطُوقْ  
الانْصَابَ وَصَارَ كِرَاحَ كَبِيرًا وَغَيْرَهُ فَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَقِفُ كَذَلِكَ  
لِقُرْبِهِ مِنَ الانْصَابِ وَيَزِيدُ انْخِدَادُهُ لِرُكُوعِهِ أَنْ قَدَّرَ عَلَى  
الزِّيَادَةِ وَقَالَ الْإِمَامُ يَقْعُدُ فَإِذَا وَصَلَ إِلَى الرُّكُوعِ أَرْفَعَهُ  
إِلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يَفَارِقُ حَتَّى يَلْقَى الْقِيَامَ فَلَا يَهْدِي الْقِيَامُ بِهِ وَلَوْ

وَقِيلَ كَيْفَ قُرْنَهَا بِأَقْلِهِ وَلَا يَجِبُ اسْتِصْحَابُهَا إِلَى آخِرِهِ وَقِيلَ  
بِحَبِّ بَسْطِهَا عَلَيْهِ وَيَتَوَصَّرُ قُرْنَهَا بِأَقْلِهِ بَانَ يَحْضُرُ مَا يَتَوَصَّرُ  
قَبْلَهُ الثَّالِثُ الْقِيَامُ فِي فَرْضِ الْقَادِرِ عَلَيْهِ فِي حَالِهِ  
الْأَحْرَامِ بِهِ وَهَذَا مَعْقُولٌ فِي الرُّوضَةِ كَأَصْلِهَا يَجِبُ أَنْ  
يَكْبُرَ فَأَمَّا حَبِّ الْقِيَامِ وَشَرْطُهُ نَصْبُ قِيَامِهِ وَهُوَ عَظِيمُ  
الظَّهْرِ فَإِنْ وَقِفَ مِنْهَا إِلَى إِمَامِهِ أَوْ خَلْفِهِ أَوْ مَائِلًا إِلَى  
الْيَمِينِ أَوِ الْيَسَارِ حَبَّ لَا يَسْمَى قَائِمًا لَمْ يَصِحَّ قِيَامُهُ فَإِنْ لَمْ يَطُوقْ  
الانْصَابَ وَصَارَ كِرَاحَ كَبِيرًا وَغَيْرَهُ فَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَقِفُ كَذَلِكَ  
لِقُرْبِهِ مِنَ الانْصَابِ وَيَزِيدُ انْخِدَادُهُ لِرُكُوعِهِ أَنْ قَدَّرَ عَلَى  
الزِّيَادَةِ وَقَالَ الْإِمَامُ يَقْعُدُ فَإِذَا وَصَلَ إِلَى الرُّكُوعِ أَرْفَعَهُ  
إِلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يَفَارِقُ حَتَّى يَلْقَى الْقِيَامَ فَلَا يَهْدِي الْقِيَامُ بِهِ وَلَوْ



• في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم •  
• في الركعة الأولى •  
• في الركعة الثانية •  
• في الركعة الثالثة •  
• في الركعة الرابعة •  
• في الركعة الخامسة •  
• في الركعة السادسة •  
• في الركعة السابعة •  
• في الركعة الثامنة •  
• في الركعة التاسعة •  
• في الركعة العاشرة •  
• في الركعة الحادية عشرة •  
• في الركعة الثانية عشرة •  
• في الركعة الثالثة عشرة •  
• في الركعة الرابعة عشرة •  
• في الركعة الخامسة عشرة •  
• في الركعة السادسة عشرة •  
• في الركعة السابعة عشرة •  
• في الركعة الثامنة عشرة •  
• في الركعة التاسعة عشرة •  
• في الركعة العشرون •

• في الركعة الأولى •  
• في الركعة الثانية •  
• في الركعة الثالثة •  
• في الركعة الرابعة •  
• في الركعة الخامسة •  
• في الركعة السادسة •  
• في الركعة السابعة •  
• في الركعة الثامنة •  
• في الركعة التاسعة •  
• في الركعة العاشرة •  
• في الركعة الحادية عشرة •  
• في الركعة الثانية عشرة •  
• في الركعة الثالثة عشرة •  
• في الركعة الرابعة عشرة •  
• في الركعة الخامسة عشرة •  
• في الركعة السادسة عشرة •  
• في الركعة السابعة عشرة •  
• في الركعة الثامنة عشرة •  
• في الركعة التاسعة عشرة •  
• في الركعة العشرون •

• في الركعة الأولى •  
• في الركعة الثانية •  
• في الركعة الثالثة •  
• في الركعة الرابعة •  
• في الركعة الخامسة •  
• في الركعة السادسة •  
• في الركعة السابعة •  
• في الركعة الثامنة •  
• في الركعة التاسعة •  
• في الركعة العاشرة •  
• في الركعة الحادية عشرة •  
• في الركعة الثانية عشرة •  
• في الركعة الثالثة عشرة •  
• في الركعة الرابعة عشرة •  
• في الركعة الخامسة عشرة •  
• في الركعة السادسة عشرة •  
• في الركعة السابعة عشرة •  
• في الركعة الثامنة عشرة •  
• في الركعة التاسعة عشرة •  
• في الركعة العشرون •

ما قدم ركبته وهذا قبل ركوعه والايكلان تخافى موضع  
تجوده وركوع الفاعل في لنقل كذلك وفيها على وزان ركوع  
القائم في المحاذاه وسباني فان عجز المصلي عن الفعول بالمغة  
السابق صلى عليه الامن استحباً باً ويجوز على الايسر وان  
عجز عن الجب فمسلقاً على ظهره ورجلاه للقبلة والاصل في  
ذلك حديث البخاري انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
يعمران بن حصين وكانت به بواسير وصل قائماً فان لم يستطع  
فلقاً فان لم يستطع فعلى جنب زادا السألى فان لم يستطع  
فمسلقاً لا يكف الله نفساً الا وسعها ثم اذا صلى على هيئة  
من هذه الهيئات وقد روى على الركوع والي سجود اني بها ولا  
اوقا بها منحيماً وقرب جبهته من الارض بحسب الامكان و  
السجود اخفض من الركوع وللقادر على القيام السجود فاعلاً

• في الركعة الأولى •  
• في الركعة الثانية •  
• في الركعة الثالثة •  
• في الركعة الرابعة •  
• في الركعة الخامسة •  
• في الركعة السادسة •  
• في الركعة السابعة •  
• في الركعة الثامنة •  
• في الركعة التاسعة •  
• في الركعة العاشرة •  
• في الركعة الحادية عشرة •  
• في الركعة الثانية عشرة •  
• في الركعة الثالثة عشرة •  
• في الركعة الرابعة عشرة •  
• في الركعة الخامسة عشرة •  
• في الركعة السادسة عشرة •  
• في الركعة السابعة عشرة •  
• في الركعة الثامنة عشرة •  
• في الركعة التاسعة عشرة •  
• في الركعة العشرون •

• في الركعة الأولى •  
• في الركعة الثانية •  
• في الركعة الثالثة •  
• في الركعة الرابعة •  
• في الركعة الخامسة •  
• في الركعة السادسة •  
• في الركعة السابعة •  
• في الركعة الثامنة •  
• في الركعة التاسعة •  
• في الركعة العاشرة •  
• في الركعة الحادية عشرة •  
• في الركعة الثانية عشرة •  
• في الركعة الثالثة عشرة •  
• في الركعة الرابعة عشرة •  
• في الركعة الخامسة عشرة •  
• في الركعة السادسة عشرة •  
• في الركعة السابعة عشرة •  
• في الركعة الثامنة عشرة •  
• في الركعة التاسعة عشرة •  
• في الركعة العشرون •

•• وكذا مضطجعا في الاصح حديث البخاري من صلى قائما فهو افضل ومن صلى فاعدا فله نضوج القائم ومن صلى نائما فله نضوج القاعد والمراد بالنائم المضطجع واليهما افضل من الساجد كاه في شح مسلم ويقعد للركوع واليسجد وقبل يؤتى بهما ومقابل الاصح يقول من يقيس الاصطجاع على الفعوا الاصطجاع نحو صورة الصلاة بخلاف الفعوا قال في شرح مسلم فان سألني مع امكان الاصطجاع لم يصح الركوع الفراء ما في الفاتحة كما سألني ويس بعد الحزم لفرض الفاء وعاء الافتاح نحو وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما وما انا من المسلمين ان صلواتي وا

•• وكذا مضطجعا في الاصح حديث البخاري من صلى قائما فهو افضل ومن صلى فاعدا فله نضوج القائم ومن صلى نائما فله نضوج القاعد والمراد بالنائم المضطجع واليهما افضل من الساجد كاه في شح مسلم ويقعد للركوع واليسجد وقبل يؤتى بهما ومقابل الاصح يقول من يقيس الاصطجاع على الفعوا الاصطجاع نحو صورة الصلاة بخلاف الفعوا قال في شرح مسلم فان سألني مع امكان الاصطجاع لم يصح الركوع الفراء ما في الفاتحة كما سألني ويس بعد الحزم لفرض الفاء وعاء الافتاح نحو وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما وما انا من المسلمين ان صلواتي وا

•• وكذا مضطجعا في الاصح حديث البخاري من صلى قائما فهو افضل ومن صلى فاعدا فله نضوج القائم ومن صلى نائما فله نضوج القاعد والمراد بالنائم المضطجع واليهما افضل من الساجد كاه في شح مسلم ويقعد للركوع واليسجد وقبل يؤتى بهما ومقابل الاصح يقول من يقيس الاصطجاع على الفعوا الاصطجاع نحو صورة الصلاة بخلاف الفعوا قال في شرح مسلم فان سألني مع امكان الاصطجاع لم يصح الركوع الفراء ما في الفاتحة كما سألني ويس بعد الحزم لفرض الفاء وعاء الافتاح نحو وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما وما انا من المسلمين ان صلواتي وا

لان وقته كلف وقته اولى وفي حديث صحيح انه قيل فرأه •• فقال لا فتاح شتم بذلك لكونه في موضع القلاء •• وفي حديث اخر ان النبي لما ذكر قلنا كان يقرأ ما تروا من القرآن الماتون فضل ومنه لسان المنكر ومقوف ومهت وفي اهل بيتك او بعد ادع وفطر او بعد الشق على غير مثال شق والسموات جميع شماء وهي لغة اسم على ولا تداد بها هذا الا بضم الحفوصية المستماة بالاولئك العلوب بالغة الحركة لمنع القلم ونحوها للاشعا على جميع الاقلام التي فيها من الكواكب السائرة وغيرها وهذا مقولهم بجهنم ابراهيم لما ات السبعة السحرة وهي زحل والمشتري والمريخ والشمس والقمر والزهرة وعطارد والقمر مسكونة في السموات السبع على هذا التقدير وما علمنا في القلاء للثلاثة المستم بالشمس والقمر والزهرة فاشمله واقر بالارض لانها غائبة عن العلم منها فقط •• ومنها ما لا غنى عنها في العلم او مستمها لاطرافها اقلها ملة ابراهيم مسلما متفاداً •• فانا انما في المشركين بقوله لذكر واللائق على انه للثلاثة ومنه على اربعة السبع ان صلاتي المعروفه وتلك عبادته فهو عطف عام على خاص ويجوز ان يكون في اي فائتي سدا العبدات اي ما لا ذلك العالم

















على التكرار كما بعده على الوقوف وكما التكرار في الذكر والاعاء بل يأتي بما حفظه منه ويتم عليه من الوقوف بقية وقال الشيخ رحمه الله  
كالقرآن ورد في حقه وأوجب بدلا فلا يعوم لهم بدله وأجبت أصليته ولا يرد القرآن لشرفه فامله فان فيه بحادث فيها... وقول  
فقط الفاتحة وقيل لها السورة فلا تشبه وكذا بقية الاذكار وطوبى في الواجب ونهاية المندوب... في ظنه أفضى انه لا يشبه في البنية وهو  
بخلاف ذلك الركعة بالركوع كما سبأ في والفرق بين ذلك في امثل الالفاظ بالشيء بخلاف هذا فيه نظر فلا بد ان يقال ان ذلك ركعة  
بخلاف هذا ولو قدر على منته قبل الفراغ مما يقدرها عباد الله وطوبى اهلها والحب قلوبا بالوقوف... وليس ان يقدر  
بكتفه لطيفه عينا لغاية وكذا بدله ان اشمل من ذواته اوله وخالف ذنب التوق في البذل مطلقا لانه يقع الشيطان وتعمل  
خارجها في غير القلاء وهو يعقب في سجدة ولو سجد فبقول به وكفى لعنائه والحمد لله من العالمين ولا بد ان الدعاء قبله من احدى  
الاشياء امر محرم ان يغفل في سجدة ولو قدر له قولهم انه من اماكن اجابة الدعاء فلم يوافق عليه... بالمذاق لو لم يوافق ونظروا  
فيه بانه بهذا الوزن ليس محرم كما صحح به الراجح وكذا لان هذا القبلة من اية الجمع كما قبل فاعلموا بعضهم بان المالف من

بجلا والفاحة لا تخيلوا فاعتبر في بدليها المساواة فان لم  
يترجم عنها بخلاف التكرار لقوان الاجاز فيها رونه وسن  
عقب الفاتحة لقارنها امين للاتباع رواه ابو داود و  
غيره مخففة الميم بالمد ويجوز القصر وهو اسم فعل بمعنى  
استجب مبي على الفقه ويؤمن المأموم في الجهرية مع تأمين  
اماميه فان لم يتفق له ذلك امن عقب تأمينه ويجزى به  
في الاظهر ببعاله والثاني يسره كالنكير والمنفرد بجهرية  
ايضا وسن سورة بعد الفاتحة الا في الثالثة والرابعة  
في الاظهر للاتباع في الشقين رواه الشيخان ومقابل الاظهر

اشياء الغف غفر جمع نال ويست  
يقول من سكنه ايضا وهو من الامام  
يقدر فرائد المأموم الفاتحة وسن  
سكنه نال في الركوع وقول  
الركوعي بسكنه يقدر القوم فيه نظروا  
لانه يتقوى فيها ويقع شره كما في  
الان يقال انه سكرت في الجهر  
محاذوا لمراد تسكنه به التكرار والافتح  
كما اذا كان في ركعة بها الافتتاح  
الفتحة وتسكنه به الفتحة والفتحة  
فكوت سكتا تسكنه... مبي على  
الفق اما للفتحة ولو سجد الميم لم  
يقدر لان قصده غير الدعاء وقدر  
فلا يقدر للملا على المقدم وكذا لو  
سجد على تيسر نظائره وتجزئ للملا  
مع الملا في نفسه... في الجهرية اي  
بالفعل وان كان في اللؤلؤ سرت  
وفي شرح شيخنا الرقي فافض  
خلافه... مع تأمينه اما في  
الوقت الذي يطل منه فيه سواء في  
الامام فيه وقدره عنه او اخره  
تركه وقدره المأموم لنفسه ايضا  
فان فرغا من الدعاء تأمين واحد  
ويشتر المأموم في تأمين نفسه قلنا  
طلب الجهرية المأموم خمسة سجدات  
على الامام ودعا الفتحة في له  
الثالثة ولا يؤمن المأموم اذ لم

اذا يستقر فرائد الامام اقل من هذا لقلة وفي العباد للقيم ان يؤمن اذا سمع تأمين المأمومين وضيق... الملائكة لنام من  
سنة تلك القلاء في الارض اوفي السماء وقيل الحفظ وقبل جميع الملائكة لانه محل تأمينهم في صلاتهم... وبين سورة لعن  
الجنة لغاها الطهور والالفاتحة لم يفرضا ونكره في غير الصلاة وكذا في الصلاة بها السنة قبلها وهي السجدة لقطع من الف  
اقلها ثلاث آيات كما مرادها اتم ذلك ولو بالتملة او بقص آية ونقل الاستوى عن الحديث انها تحفل ولو غير مرتبة وفيه نظر ان  
خريف بذلك من الرأفة والادب في القول وان كرهه اقرم ومقتضى الاجاز فوافقه فان قيل لم يجز في السورة كالفاحة حديث  
صلواتك ان يفتي اصحابا فيب بانهم يوجب عليها وكذا في ام القرآن عن عمن عن غيرها وليس غيرها عوضا عنها ولا في السورة  
ثلاث آيات وسورة كاملة اكلها وقدرها واكثر منها اكل منها وحفل السورة بالذكر والدعاء له عجز عن القرآن ولط  
كرها لفاحة ان حفظ سبها من ذلك فان لم يحفظ غير الفاتحة كرها في السورة قال شيخنا في هذه لظهر له خلاف  
في فرائد الاذكار كنهه الثانية كنهه الله تعالى ويجعل خلافا كونه في اللطباط باجته الا في الثالثة والرابعة  
ايضا القلاء في الحسن وان شك في الثانية لا قول اما غيرهما فغير السورة مالم يشهد... والسورة

















[illegible]

وَرَوَاهُ وَالثَّانِي يُدْخِلُهُ فِي حَدِيثِ سَلَوَاتِهِ بِطَوْنِ أَكْفَامٍ وَلَا  
فِي رَوَايَاتِهِ وَهِيَ فِي حَدِيثِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ مَا أَنْطَمَ إِلَيْهِ  
سَأَلُوهُ بَطْوَرَهَا فَاذْأَفْرَغَتْ فَامْسَحُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ لَكِنْ قَالَ  
ابن حبان في الثامن  
الْبَيْتُ دَاوُدَ رَوَى عَنْ طَرِيقِ كَلِّهَا وَاهِيَةٍ وَالْخَلْفِ كَمَا قَالَ الرَّبِّي  
بني  
إِذَا قُلْنَا نَرْفَعُ بَدَنَهُ فَإِنْ قُلْنَا لَا فَلَا يَمْسُحُ جَرْمًا وَسَكَتَ عَنْ  
ولكن جرح به في حديثه  
ذَلِكَ فِي الرُّوضَةِ لِلْعَامِ بِهِ وَالصَّحِيحُ أَنَّ إِمَامَ مَجَهْرٍ بِهِ لِلْإِسْبَاحِ  
فإنما اعتربه معطل سنة الفقيه وقال سنة الجهر به  
فِي ظَاهِرِ حَدِيثِ الْحَاكِمِ الْمُنْفَقِ وَالْثَّانِي لَا كَسَائِرَ الْأَصِيَّةِ  
إِمَّا الْمُنْفَقُ فَيُسَرِّبُهُ جَرْمًا وَالصَّحِيحُ بِنَاءٌ عَلَى جَهْرٍ إِمَامٍ بِهِ  
ابن حجر في منبه الزوائد  
أَنَّهُ يَوْمُنَا يَوْمُ الدَّعَاءِ وَيَقُولُ النَّاسُ وَأَقْلَهُ أَنَّكَ تَقْضِي  
ابن حجر في منبه الزوائد  
وَالْثَّانِي يَوْمُنَا فِيهِ أَيْضًا وَالْحَرَامُ لِطَبَرِ الْقِيْلَةِ عَلَى  
والفقيه في الزوائد  
الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْإِسْبَاحِ فَيَوْمُنَا فِيهَا هَذَا  
ابن حجر في منبه الزوائد  
أَنْ يَسْمَعَ الْإِمَامُ فَإِنْ لَمْ يَسْمَعْهُ لِبَعْدِهَا وَغَيْرُهَا قَدْ كَانَتْ بِنَاءً  
ابن حجر في منبه الزوائد  
عَلَى تَهْيِئَتِهِ وَيُسْرِعُ الْقَوْنُ أَيْ يَسْتَجِبُ فِي سَائِرِ الْمَكُوبَاتِ  
ابن حجر في منبه الزوائد

[illegible]

• وَأَنَّ الْمَاءَ يَجْمَعُ فِي  
 حَقِّ الشَّاءِ وَلَوْ أَنَّ الْمَاءَ  
 لَمْ يَجْمَعْ فِي حَقِّ الشَّاءِ لَمْ  
 يَكُنْ الْمَاءُ فِي حَقِّ الشَّاءِ  
 وَلَوْ أَنَّ الْمَاءَ لَمْ يَكُنْ  
 فِي حَقِّ الشَّاءِ لَمْ يَكُنْ  
 الْمَاءُ فِي حَقِّ الشَّاءِ

[illegible]

اَيُّ بَاقِيهَا لِلنَّازِلَةِ كَالْوَبَاءِ وَالْقَحْطِ قَالَ فِي شَرْحِ الْمَهَذَّبِ  
 وَالْعَدْلَانَةُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ شَهْرٍ يُدْعَوُ  
 عَلَى قَائِلِ اضْطِحَابِهِ الْقِرَاءَةُ بِبُرْءٍ مَحْنُونَةٍ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَيُقَاسُ  
 غَيْرُ الرَّحْمَةِ عَلَيْهِ لَأَمْطَلَقًا عَلَى الْمَشْهُورِ لَعَلَّكُمْ وَرُودُهُ فِيمَا عَدَا  
 النَّازِلَةَ وَالثَّانِي بِتَحْرِيبِ الْقَوْنِ وَعَدْلِيَّةُ لَانَهُ دُعَاءُ وَ  
 مَجْهَرُ الْإِمَامِ بِهِ فِي السَّرِّيَّةِ وَالْجَهْرِيَّةِ وَحَجَلَهُ اعْتِدَالُ الرُّكْعَةِ  
 الْآخِرَةِ السَّجْدَا السَّجْدُ وَقَالَهُ مُبَاشَرَةً بِعُضْرَتِهِ مَصْلُوحَةً  
 بَانَ لَا يَكُونُ عَلَيْهِمَا حَاطِلٌ كَعِصَابَةٍ فَإِنْ كَانَتْ لَجَرَلَةٍ أَجْزَاءُ  
 السَّجْدِ عَلَيْهِمَا مِنْ غَيْرِ عَادَةٍ ذَكَرَهُ فِي الرُّوضَةِ وَالْمَرَادِي بِهِ مَا فِي  
 شَرْحِ الْمَهَذَّبِ عَنِ الْجَوْنِيِّ أَنَّ شَرْطَ جَوَازِ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ  
 عَشَقَةٌ شَدِيدَةٌ فِي زَالَةِ الْعَصَابَةِ وَعَشَقٌ عَلَيْهِ فِي الْخَفِيِّ  
 فَقَالَ وَشَوَّازُ النَّهْيِ فَإِنْ تَجَدَّدَ عَلَى مُتَصِلِهِ كَطَرَفِ عَامَنَةٍ جَانِبِ

[illegible]

• وانما انما يقول لما منعوا من النازلة كما تمنعهم  
كذلك لا تمنعوا فلما اطلقوا في حجاج النازل  
لان طلبة وانما في الحق لم يمنعوا لان الخلاف في الخلاف  
وقول للمناجاة اولاً لان يمنع عدم الاستحباب لا عدم  
ان المنع يقتضي ان يكون ذلك المنع في المنع  
الجزء فليس في المنع ان يمنع في المنع  
الاطلاع في قوله









































فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال  
فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال  
فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال

له فالترتيب المراد فيما عدا ذلك وعده من الاركان بمعنى القبول  
كما تقدم اقل الباب صحيح ويجوز الاجزاء فيه تغلب فان تركه  
اي الترتيب عملا بقديم ركن وحلي بان يسجد قبل ركوعه بطلت  
صلاته لئلا يخلو بخلاف تقديم القبول كان صلى على النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم قبل الشهادتين فيجوزها بعد وان  
سها في الترتيب بترك بعض الاركان فما فعله بعد المترك  
لغو لوقوعه في غير محله فان تذكر المترك قبل بلوغ مثله  
فعله والا اى وان لم يذكره حتى فعل مثله في ركعة اخرى  
ثم تنبه به اي بمثله المفعول ركعته المترك آخرها لوقوعه في  
محله وتلك الباقي من الصلاة ويسجد في آخرها لله هو كما  
سياتي في بابها فلو يتيقن في آخر صلاة ترك سجدة من الركعة  
الاخيرة يسجدها واغاد شهادته لوقوعه قبل محله ويسجد

فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال  
فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال  
فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال  
فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال

فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال  
فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال  
فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال  
فمن نظر الترتيب للقيام  
في الصلاة الا ان يقال انما الترتيب  
في الصلاة هو ترتيب الاعمال









١٠٠ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١٠١ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١٠٢ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١٠٣ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١٠٤ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١٠٥ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١٠٦ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١٠٧ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١٠٨ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١٠٩ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •  
 ١١٠ • وقالوا يا ربنا • لا تأخذنا من القبر • ولا تفرغنا من القبر •

[illegible][illegible]

وَالَّذِينَ يَقُولُوا قَدْ وَدَّعْنَا مَا كُنَّا نَدْعُوهُ قُلْ لَا تَدْعُوهُ بَدْعُ آبَائِكُمْ هِيَ الْفِتْنَةُ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْفِتْنَةِ لَسَوْفَ نُكَثِّرْهُمْ أَعْزَابًا وَلِيُكَلِّمُوا فِيهَا الْقُلُوبَ ۚ وَلَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ

منه القى  
في المسند  
مناوى

• • • وقيل في المشافاة  
فمن آله اى فليقم  
القاء الله على الرأى  
على طول راا  
المصر



•• وتنعفى الفتنة بسلام الامام اي بفرغه من الميم من عليكم في الشيعة الاولى قلا انصرت معاينة المأموم له فيها لان الفتنة  
الفتنة تخل بسروعة فيها ولذا لكر الوارث من شخص خلف الامام لم ينفذ صلواته عند شيخنا الرضائي فكيف بغيره خلافا لابن حجر وقد  
الخطيب كما سبناه ولو سلم المأموم قبل شروع الامام في السلام غامدا لما يطلعه صلواته لم يكن نوى مفارقتها فثبت بسلام  
ان لا يبرع في الشهادة المأثري مقبوع في الامام في الثانية فثبت للامام بعد قرعته ان يقول الحق القبيح يجب يعلم لكل ان ليس  
في الصلاة فثبت مراد من غير القيام فثبت جعله في الفهم ولو حال فعله الا في سجدة صلى الله تعالى عليه وسلم لم يناف في مقابل  
الحجوة السنية فيجعل بتأخيرهم لثلاثين ذراعا الشريف فثبت لم يمس على ميت في ذلك ان يجعل رأس جهة القبلة ايضا  
وفرح بما ذكرنا في المسجدة امام الحجرة وخلفها فتوكيد من المشايد ونظر فيه بعضهم بان فيها لغة للارباب تقنا ••  
خلافا لمؤيد الذي فرغ صلواته والافان كان جالوسا مع الامام فحضر جلوسه لو كان منفردا كالشهادة المأثري فله النظر والاد  
لحق ولا فليفرورا بعد فراغ الامام من تسليمه فان ملك يده بها زيادة على قدر جلوسه المأثري المأثري المطلوب وتولي يده ما بين  
المتقين او بعد الفاظ الشهادة الواجب كما قبل صلواته وان كان غامدا لما فاستهيا الم الم بالشرع لقطع ما بعده  
ويجوز تركه على نية الاضافة للجملة بعده وعلى كل اوصاف محذوف او عكسه والمذكور في شروط الصلاة وموانعها واخره عما  
قبله في بيان الشروط تنعقد على الشروط اما لان المعقب فيها معاينتها اليه او لضمه الى اوضاع اليها وهي لا يتصور لتدعيها ••  
شروط الصلاة هي جمع شرط يتكوى الزاد ويجوز قطعها ويجمع المقتض انما على شرائط وامراط وقيل له شرط واحد بشرط لغته  
العلامة ورعا ما يلزم من عنده

بِهِ لَهَا حُبُّوْبَةٌ وَتَفْضِي الْقُدْرَةُ بِسَلَامِ الْإِمَامِ السَّلَامَةِ

کتابت شریفہ المصنف المجلد الاول فی تاریخ الایمان و الایمانیہ

الاولى فلهاموم ان يشغل يدعاء ونحوه ثم يسلم وله ان يسلم في

[illegible]

الحال ولواقصراً مأمه على سلمه سلمه هو شين والله تعالى

الشرط في اللغة ان لا يكون مشيخا ابهي من ان العلماء في الخ ان لا يكون الشرط في اللغة ان لا يكون مشيخا ابهي من ان العلماء في الخ ان لا يكون

اعلم اخراza الفضيلة الثانية  
 واخرها المبرهنة في جمع  
 بالشونين  
 بئر وطال حصلا

واعزنا لاجرم خازنای جمع

وَفِي مَا يَتَوَقَّعُ عَلَيْهَا صَحَّةُ الصَّلَاةِ وَلَيْسَتْ مِنْهَا خَمْسَةٌ أَوْ لَهَا

العِمْ كَمَا يَلِمْ مِنْ وَجْهِهِ وَجُودُ  
 وَلَا عِمْ لَذَانَهُ وَالْوَقِيلُ يُرَادُ بِأَنَّ  
 فِي أَوَّلِهِ مَا يَتَعَدَّم الصَّغَةُ كَالْعَارِ  
 عَلَى الطَّهَارَةِ وَتَكْمُلُ الْإِفْرَادُ كَالْعَامَّةِ  
 الطُّبُوعِ وَضَحِيحٌ فِي السَّبَبِ فَإِنَّهُ  
 مَا يَلِمْ مِنْ وَجْهِهِ الْوُجُودِ وَفِي عَدَمِهِ  
 الْعِمْ لَذَانَهُ وَضَحِيحٌ بِآيَةِ الْإِثْبَاتِ  
 فَإِنَّهُ مَا يَلِمْ مِنْ وَجْهِهِ الْعِمْ  
 لَا يَلِمْ مِنْ عَدَمِهِ وَجُودُ كَمَا الْعِمْ  
 لَذَانَهُ وَأَفْرَاجُهُ بَيْنَهُمَا سَبَبٌ مِنْ أَفْرَاجِهِ  
 بِأَوَّلِهِ وَفِيهِ لَذَانُهُ لَذَانُهُ السَّبَبُ  
 لِتَقْوِيلِ الشَّرْطِ الْمَعْنَى لِلْسَّبَبِ أَوْ  
 إِمَّا تَحْتَ فَإِنَّ لِرُفْعِ الْوُجُودِ لِلْأَوَّلِ  
 الْعِمْ لِلثَّانِي لِمُعَارَضَةِ مَا ذَكَرَ لَا  
 لَعَنَ الشَّرْطِ خَالِ شَيْخِ الْمُسْلِمِ  
 وَمَا عَامَّةُ اللَّهِ وَذِكْرُهُ بِلَفْظٍ لَانِ

فلاحی

عبد  
العليم  
محمد

عائذ بالله من  
الحرمان

ان لم يقض عرض تولا صلاته متف





فلا خلاف في ان يكون في الركوع او غيره لم يكف الستر بهذا القصر فلهذا  
 او يشد وسطه بضم الراء وقع الدال والسين في الاحر حتى  
 لا يرى عورته منه ولو رؤيت عورته من ذبله بان كان في علو  
 والرائي في سفيل لم يضر ذلك وقد ذكره في المحرر ومعنى رؤيت  
 عورته في القسمين كان بحيث يرى ولو لم يفعلها امر به  
 في القسم الاول واحرم بالصلاة هل تعتقدتم تبطل عند  
 الركوع او غيره ولا تستعلا صلا فيه وجهان اصحهما الاول  
 وعلمه يصح الافداء به قبل الركوع ويكفي ستر موضع الجنب  
 قبله وله ستر بعضا بديه في الاصح لحصول مقصود الستر  
 والكلام في غير السواء والثاني يقول بعضه لا يجزئ سائرا  
 له ويكفي بديع غيره قطعا فان ارتكب به محرما قاله في الكفاية  
 فان وجدكما في سوايته اى قبله وذبره يعين لهما لانهما فخر

فلا خلاف في ان يكون في الركوع او غيره لم يكف الستر بهذا القصر فلهذا  
 او يشد وسطه بضم الراء وقع الدال والسين في الاحر حتى  
 لا يرى عورته منه ولو رؤيت عورته من ذبله بان كان في علو  
 والرائي في سفيل لم يضر ذلك وقد ذكره في المحرر ومعنى رؤيت  
 عورته في القسمين كان بحيث يرى ولو لم يفعلها امر به  
 في القسم الاول واحرم بالصلاة هل تعتقدتم تبطل عند  
 الركوع او غيره ولا تستعلا صلا فيه وجهان اصحهما الاول  
 وعلمه يصح الافداء به قبل الركوع ويكفي ستر موضع الجنب  
 قبله وله ستر بعضا بديه في الاصح لحصول مقصود الستر  
 والكلام في غير السواء والثاني يقول بعضه لا يجزئ سائرا  
 له ويكفي بديع غيره قطعا فان ارتكب به محرما قاله في الكفاية  
 فان وجدكما في سوايته اى قبله وذبره يعين لهما لانهما فخر

فلا خلاف في ان يكون في الركوع او غيره لم يكف الستر بهذا القصر فلهذا  
 او يشد وسطه بضم الراء وقع الدال والسين في الاحر حتى  
 لا يرى عورته منه ولو رؤيت عورته من ذبله بان كان في علو  
 والرائي في سفيل لم يضر ذلك وقد ذكره في المحرر ومعنى رؤيت  
 عورته في القسمين كان بحيث يرى ولو لم يفعلها امر به  
 في القسم الاول واحرم بالصلاة هل تعتقدتم تبطل عند  
 الركوع او غيره ولا تستعلا صلا فيه وجهان اصحهما الاول  
 وعلمه يصح الافداء به قبل الركوع ويكفي ستر موضع الجنب  
 قبله وله ستر بعضا بديه في الاصح لحصول مقصود الستر  
 والكلام في غير السواء والثاني يقول بعضه لا يجزئ سائرا  
 له ويكفي بديع غيره قطعا فان ارتكب به محرما قاله في الكفاية  
 فان وجدكما في سوايته اى قبله وذبره يعين لهما لانهما فخر

فلا خلاف في ان يكون في الركوع او غيره لم يكف الستر بهذا القصر فلهذا  
 او يشد وسطه بضم الراء وقع الدال والسين في الاحر حتى  
 لا يرى عورته منه ولو رؤيت عورته من ذبله بان كان في علو  
 والرائي في سفيل لم يضر ذلك وقد ذكره في المحرر ومعنى رؤيت  
 عورته في القسمين كان بحيث يرى ولو لم يفعلها امر به  
 في القسم الاول واحرم بالصلاة هل تعتقدتم تبطل عند  
 الركوع او غيره ولا تستعلا صلا فيه وجهان اصحهما الاول  
 وعلمه يصح الافداء به قبل الركوع ويكفي ستر موضع الجنب  
 قبله وله ستر بعضا بديه في الاصح لحصول مقصود الستر  
 والكلام في غير السواء والثاني يقول بعضه لا يجزئ سائرا  
 له ويكفي بديع غيره قطعا فان ارتكب به محرما قاله في الكفاية  
 فان وجدكما في سوايته اى قبله وذبره يعين لهما لانهما فخر



• فضل الجماعة • قال لا تنفصل  
فإن الجماعة غفر خطيئتك أو لنفدت  
ولا للمأمم أن ينفصل عنها أو لا ينفصل  
وإنما هي الجماعة لا ينفصل عنها  
والجماعة غفر خطيئتك أو لنفدت  
ولا للمأمم أن ينفصل عنها أو لا ينفصل  
وإنما هي الجماعة لا ينفصل عنها

بالسبق بخلاف المنعقد ويلزمه أن يسعى في تعريب الزمان و  
تقليل الأفعال ما أمكنه وما لا يسد حني عنه من الذهاب  
إلى الماء واستشفائه ونحو ذلك فلا بأس به ويشترط أن لا ينكس  
الأداء الحاج إليه في تحصيل الماء وليس له بعد تطهيره أن  
يجو إلى الموضع الذي كان يصلي فيه إن قدر على الصلاة في  
أقرب منه الآن يكون أمّا لم يتخلفا فمأموما يقصد  
فضل الجماعة فلما العود إليه كذا في الروضة كاصلها و  
المراد في الأمام إذا انظره المأمومون إذا لم يحصل له فضل  
الجماعة في غير موضعه بأن يكون في الصلوات الخبر لما سياتي في  
كرهه وقوف المأموم فردا أو يجزأ أي القولان في كل من  
أي مناف للصلاة عرض فيها بلا نقص من المصلحة وتعدّد  
دفعه في الحال كأن تجزئ ثوبه أو بدنه ولتحتاج إلى غلله

• كذا في الوضوء • قال لا يترك  
الوضوء في الوضوء في الوضوء  
• كذا في الوضوء • قال لا يترك  
الوضوء في الوضوء في الوضوء  
• كذا في الوضوء • قال لا يترك  
الوضوء في الوضوء في الوضوء

• كذا في الوضوء • قال لا يترك  
الوضوء في الوضوء في الوضوء  
• كذا في الوضوء • قال لا يترك  
الوضوء في الوضوء في الوضوء

[illegible]

لَعَدَمُ الْخَفْوِ عَمَّا تَجَلَّيْنِ فَيَبْطُلُ صَلَاتُهُ فِي الْحَمْدِ وَيَبْقَى فِي الْفَهْمِ  
عَلَى مَا فَاعَلَهُ مِنْهَا فَإِنْ أَمَكْنَ الدَّفْعُ فِي الْحَالِ إِنْ كَسَفَتْهُ رِيحٌ  
فَسَرَّ فِي الْحَالِ وَتَجَسَّرَ دَاوُدُ فَالْفَادُ فِي الْحَالِ لَمْ يَبْطُلْ صَلَاتُهُ  
وَيُخَفَّرُ هَذَا الْحَارِضُ وَإِنْ قَصُرَ بَانَ فَرَعْتُ مَدَّةً خَوْفِهَا  
إِى فِي الصَّلَاةِ فَلَا خُجَااجَ إِلَى غَسْلِ الرَّجُلَيْنِ أَوْ الْوُضُوءِ عَلَى  
الْقَوْلَيْنِ فِي ذَلِكَ رُطِلَتْ صَلَاتُهُ قِطْعًا لِقِصْرِهِ حَيْثُ  
افْتَحَرَهَا وَبَقِيَّةُ الْمَدَّةِ لَا يَسْعَرُهَا وَخَامِلٌ لِمَشْرُوطِ طَهَارَةِ التَّجَسُّرِ  
فِي التَّوْبِ وَالْبَيِّنِ وَالْمَكَانِ فَلَا تَقَعُ الصَّلَاةُ مَعَ التَّجَسُّرِ  
لَا يُعْفَى عَنْهُ فِي وَاحِدٍ مِنْهَا وَلَوْ أَشْبَهَ طَاهِرٌ وَتَجَسَّرَ مِنْ تَوْبَتَيْنِ  
أَوْ سِتْرَيْنِ لَجَهْلُهُمَا لِلصَّلَاةِ قَالَ فِي الْحَرِّ كَمَا فِي الْأَوَّلَى أَيْ قَبُولًا  
أَنْ قَدَّرَ عَلَى طَاهِرٍ يَتَّقِيهِ وَفُجُوبًا أَنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ كَمَا قَالَ فِي مَرْجِ  
الْمَهْدَبِ وَمَنْ أَلْفَزَهُ عَلَيْهِ أَنْ يَقْدِرَ عَلَى مَاءٍ يَغْسِلُ بِهِ أَيْ أَحَدَهُمَا

[illegible][illegible]







[illegible]

•• ولور وصل غنمنا الى ايام الورى كالاولى وكما  
 انما طبع به على غنمنا •• ولور وصل غنمنا  
 •• ولور وصل غنمنا الى ايام الورى كالاولى وكما  
 انما طبع به على غنمنا •• ولور وصل غنمنا

[illegible]



والصنف ويعفى في الذنب والجبل عما لا يعفى عنه في لكم واليد  
 وما لا يعذر لا حذر عنه غالباً لا يعفى عنه وما نظر نجاة  
 أغلبها فيه قولاً الأصل والظاهر ظاهرها طهارة عما لا يدل  
 وما لم يظن نجاسته لا بأس به ويعفى عن قليل دم البراغيش  
 ونهم الذباب أي دونه في الثوب والبدن والاصح لا يعفى عن كثير  
 لكثرة ولا عن قليل منه أشد بقرح لمجاوزه محله وتعرف  
 الكثرة والقلّة بالعادة وتختلف باختلاف الأوقات والأماكن  
 فيجوز المصلحة في ذلك فإن شك في شيء قليل هو أم كثير فلا  
 حكم القليل في رشح اختم إلى الامام والثاني نحو طافك لاصح  
 عند المحققين لحق طافك والله تعالى اعلم لعموم البلوى  
 وقوة كلام الرافي في الشرح تعطي تصحيح العقوف في كثير دم  
 البراغيش كما صححه في أصل المروضة وهو قيد بالك لما قال

والصنف ويعفى في الذنب والجبل عما لا يعفى عنه في لكم واليد  
 وما لا يعذر لا حذر عنه غالباً لا يعفى عنه وما نظر نجاة  
 أغلبها فيه قولاً الأصل والظاهر ظاهرها طهارة عما لا يدل  
 وما لم يظن نجاسته لا بأس به ويعفى عن قليل دم البراغيش  
 ونهم الذباب أي دونه في الثوب والبدن والاصح لا يعفى عن كثير  
 لكثرة ولا عن قليل منه أشد بقرح لمجاوزه محله وتعرف  
 الكثرة والقلّة بالعادة وتختلف باختلاف الأوقات والأماكن  
 فيجوز المصلحة في ذلك فإن شك في شيء قليل هو أم كثير فلا  
 حكم القليل في رشح اختم إلى الامام والثاني نحو طافك لاصح  
 عند المحققين لحق طافك والله تعالى اعلم لعموم البلوى  
 وقوة كلام الرافي في الشرح تعطي تصحيح العقوف في كثير دم  
 البراغيش كما صححه في أصل المروضة وهو قيد بالك لما قال

والصنف ويعفى في الذنب والجبل عما لا يعفى عنه في لكم واليد  
 وما لا يعذر لا حذر عنه غالباً لا يعفى عنه وما نظر نجاة  
 أغلبها فيه قولاً الأصل والظاهر ظاهرها طهارة عما لا يدل  
 وما لم يظن نجاسته لا بأس به ويعفى عن قليل دم البراغيش  
 ونهم الذباب أي دونه في الثوب والبدن والاصح لا يعفى عن كثير  
 لكثرة ولا عن قليل منه أشد بقرح لمجاوزه محله وتعرف  
 الكثرة والقلّة بالعادة وتختلف باختلاف الأوقات والأماكن  
 فيجوز المصلحة في ذلك فإن شك في شيء قليل هو أم كثير فلا  
 حكم القليل في رشح اختم إلى الامام والثاني نحو طافك لاصح  
 عند المحققين لحق طافك والله تعالى اعلم لعموم البلوى  
 وقوة كلام الرافي في الشرح تعطي تصحيح العقوف في كثير دم  
 البراغيش كما صححه في أصل المروضة وهو قيد بالك لما قال

البراغيش في الصلاة



[illegible]

واللازم المعنى فليس له أن يكون له معنى  
في الظاهر لعدم التعلق بذلك فالألف الصغرى  
حكاية التفسير على ما هو عليه طارئة على  
نقطة مخالفة الفخر في قوله المفسر أن  
وافق في الفخر عند البلوغ  
وقا به عن عبد السلام  
سبحه

في هذا الاصل من المناظر ما قد  
 على الجوع في طاف الدمار الشافق في مثل  
 البطار في العصور فليكن في  
 بولينا اذ يفسد في  
 انظار على انوار في  
 في ارضه في  
 في المناظر هو المنظر الذي  
 في هذا الاصل من المناظر ما قد  
 في الجوع في طاف الدمار الشافق في مثل  
 البطار في العصور فليكن في  
 بولينا اذ يفسد في  
 انظار على انوار في  
 في ارضه في  
 في المناظر هو المنظر الذي

[illegible]



قوله في قوله تعالى وان علم بالجهر وان علم بالخبير ثم سئل فسلم ثم  
نذكر وجبا قضاء على المذهب اى وجب قطع الاعادة  
لفرضه بترك الظاهر والطريق الثاني في وجوبه القول  
لعذر بالنسيان والمراد بالقضاء الاعادة في الوفاء وبعد  
وتجبا عاده كل صلاة يتفرع صاحبها التجبر لها بخلاف  
ما حمل حديثه بعدها فلا تجب اعادتها لكن يثبت كما  
قاله في شرح المذهب **فصل** بطلان الصلاة  
بالنحو عمدا من غير القرآن والذكر والدعاء على ما سأل  
تجربين اقمنا ولا خورق وعن اوله حرف مفهم مخوق من  
الوقاية وكذا مدة بعد حرف في الاصح لانها الواو واو  
اوباء والثاني قال انها لا تحذف فاهذا كله يسير  
فبالكثير من باب اولي والاصل في ذلك حديث مسلم انه

القضاء لعذره بالجهر وان علم بالخبير ثم سئل فسلم ثم  
نذكر وجبا قضاء على المذهب اى وجب قطع الاعادة  
لفرضه بترك الظاهر والطريق الثاني في وجوبه القول  
لعذر بالنسيان والمراد بالقضاء الاعادة في الوفاء وبعد  
وتجبا عاده كل صلاة يتفرع صاحبها التجبر لها بخلاف  
ما حمل حديثه بعدها فلا تجب اعادتها لكن يثبت كما  
قاله في شرح المذهب **فصل** بطلان الصلاة  
بالنحو عمدا من غير القرآن والذكر والدعاء على ما سأل  
تجربين اقمنا ولا خورق وعن اوله حرف مفهم مخوق من  
الوقاية وكذا مدة بعد حرف في الاصح لانها الواو واو  
اوباء والثاني قال انها لا تحذف فاهذا كله يسير  
فبالكثير من باب اولي والاصل في ذلك حديث مسلم انه

القضاء لعذره بالجهر وان علم بالخبير ثم سئل فسلم ثم  
نذكر وجبا قضاء على المذهب اى وجب قطع الاعادة  
لفرضه بترك الظاهر والطريق الثاني في وجوبه القول  
لعذر بالنسيان والمراد بالقضاء الاعادة في الوفاء وبعد  
وتجبا عاده كل صلاة يتفرع صاحبها التجبر لها بخلاف  
ما حمل حديثه بعدها فلا تجب اعادتها لكن يثبت كما  
قاله في شرح المذهب **فصل** بطلان الصلاة  
بالنحو عمدا من غير القرآن والذكر والدعاء على ما سأل  
تجربين اقمنا ولا خورق وعن اوله حرف مفهم مخوق من  
الوقاية وكذا مدة بعد حرف في الاصح لانها الواو واو  
اوباء والثاني قال انها لا تحذف فاهذا كله يسير  
فبالكثير من باب اولي والاصل في ذلك حديث مسلم انه



[illegible]

كَمَا سَوَّى بَيْنَهُمَا فِي الْعَمَدِ وَالْإِسْبَارِ بِالْعُرْفِ وَيَقْدَرُ بِمَا فِي الشَّحْ  
 تَمَّ السُّنْخُ إِلَى حَامِلَاتِهِ كَالْكَاسِئِ وَالْثَّلَاثِ وَخَوَّهَا وَ  
 السُّنْخُ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الرُّوضَةِ وَيُجْزَى فِي النُّصْحِ وَخَوَّهَا قَدَمُ  
 وَفِيهِ كَالسُّنْخِ وَالْعُطَاسُ قَانَ ظَهْرَهُ عَرَفَانِ لِلْعِلَّةِ  
 هِيَ الْجَعَّةُ لِلْجَمِيعِ وَتَحْزِلُ الْقِرَاءَةُ لِلْفَاتِحَةِ هُوَ رَاجِعٌ إِلَى السُّنْخِ  
 فَطَقَا أَقْدَمَ عَلَيْهِ فِي الرُّوضَةِ كَصُلَاهَا لِالْجَمْعِ بِالْقِرَاءَةِ  
 فِي الصَّحْ لَأَنَّهُ نُسْخَةٌ لَاضْرُورَةٍ إِلَى السُّنْخِ لَهُ وَالثَّانِي يُجْزَى  
 فِي السُّنْخِ لِيُقَامَةَ لَشَعَارِهِ وَيَكُونُ وَاعْنٌ ظُهُورًا كَثْرَتِ عَرَفِينَ  
 قَوْلًا كَرَمًا عَلَى الْكَلَامِ بَطْلَانِ فِي الْأَطْرَافِ لِلذِّكْرِ الْأَكْرَامِ فِيهَا وَ  
 الثَّانِي لَا يَبْطُلُ كَالنَّاسِ وَهَذَا يَشْعُرُ بِأَنِ الْحُلَافِ فِي الْمَلِكِ  
 وَالْجَمْعُ لَا يَبْطُلُ بِالْكَثَرِ خَيْرًا وَأَوْزُنُوهُ بَطْلَانِ الْقُرْآنِ لِقُدْرَةِ الْفَهْمِ  
 كَمَا يَحْيِي فِي هَذَا الْكِتَابِ مَقَامُهُ مِنْ يَسْأَلُ فِي الْخِزْيَانِ أَنْ يَلْخُذَ

[illegible][illegible]

ان قصد معه اى التفهيم قراءة اى ذكر الاله بفتح وضمير الزكر بالقرآن فاعلمه ٥٥ وان لم يقرب به شيئا يرد قائلها كلام المصنف  
 وانما اذرع بما غنه لغز فيق انفسهم ٥٥ كلام المصنف على ما هو المذهب ٥٥ انما يبطل من المصنف كلام التفهيم فقط ٥٥ فله  
 يكون لتوضيح على ما يشبه المستفاد من القرينة المتعارفة كقراءة ابي ٥٥ فلا يبطل بالزكر وان لم يقرب به شيئا يرد قائلها كلام المصنف  
 ولو وقع التساؤل كما قرئ القرآن ومنه سبحانه الله في الشبه كما يأتى وتكلم بك لا ينشأ لاسيما من بيان افعاله مما قال في بعضها ولا يرد فيق  
 الذكر في كل تكثيره واكتفى لقلامه الخطيب بقصد لك في جميع الصلاة عند قول تكبيره وسماعه استمعنت يا الله وتوكلت على الله عند سماع آياته  
 ومنه عند سماع الرقى وفيها الزيادة على كل ما لفظه الخ في صفة قلة العلم والضعف يا الله عند سماع الصلاة بل قال في بعضها الزيادة  
 لا يقتضها الاطلاق في هذا كما في غير ذلك ثم في طاعة الله وقوله ما الوفاى العاقل والاسلام فان قصد انه امتنع بها والذكر لم يبطل والا  
 بطل من سماعه في الذكر للفظ بالقرية كمن قرأه فيقف ومثله في شمس فيقف فيقف فلهذا في المصنف كما في غير ذلك في الكلام  
 واعلم ان الرقى البطلان في غير هذا المذهب سواء قال في ذلك كذا او في غير ذلك كذا فلا يفسد ما ذكرنا في كلام المصنف

ان قصد معه اى التفهيم قراءة لم تبطل كما لو قصد الصلاة  
 فقط والا بان قصد التفهيم فقط يبطل به وان لم يقصد  
 به شيئا فشرح المذهب ظاهر كلام المصنف وغيره انما يبطل  
 لانه يشبه كلام الادنى فلا يكون قرانا الا بالقصد  
 الدقائق والتحقيق الجزم بالبطلان ولا يبطل بالزكر والدعاء  
 الا ان يخاطب به كقوله لعاطر رحمك الله فيبطل به  
 بخلاف رحمه الله وخطاب الله تعالى ورسوله لا يفسد كما  
 علم من اذكار الركوع وغيره ومن الشاهد ولو سكت طويلا  
 عمدا بلا غرض لم يبطل في الاصح لان السكون لا يجرى فيه  
 الصلاة والثاني يقول هذا السكون مشعرا لا عارضا

فلا خلاف ان من عذر السلام او سجد  
 احتج بها فلا فائدة للعبادى لعدم  
 حرمته ولا من المصنف وضعا حتى  
 ان المذهب لم يعتد الى طائفة  
 ولو قال النعمة او العافية فان لم  
 يقصد الدعاء يبطل ٥٥ لان  
 مخاطبه اى بالذكر والدعاء ولو  
 لم يقصد كقوله للقرئى ورتبك  
 الله وما ورد على الله عليه السلام  
 قال لا يلبس في الصلاة العنك  
 ليشبه الله فلعنه كان شتموا اذ  
 فعل وفقد المصنف وروى بالحقانية  
 فلفظ جهل بالذكر والدعاء بغير  
 العنية لما ورد من غيره ٥٥ و  
 رسوله انما يبطل بغيره  
 محمد بن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله  
 غير الشاهد كالقراءة عليه عند سماع  
 ذكره كقوله اسمع بك يا محمد ثم  
 يردد كما ذكرنا ابا عبد الله عليه السلام  
 وسلم ولو يردد ولو يردد ولو يردد  
 العقل ولو يردد استبارة الفعل كما يردد  
 مما يقصد لا يبطل الصلاة به من لم  
 يردد على وجه الحاشية كقوله والحمد  
 لها جواب كلامه ولو يردد ما زاد  
 اليه المصنف بها بطلت الصلاة

فذا عمت الباطنة بالفعل لم يملكه مكانه وشكله فاعلم ان الحجب اما ما ولى من الغم او فقهه عليهم بالكر من ثمانية  
 ذراع حجب عليهم منها المفاضة فالاولا او يبدل للبطلان او يبدل في الاغابة او يبدل له عود الى محله الاول او لم يباينه في  
 محله لان كسره الخوف فقال مثل شجنا الرقى في ذلك واجاب بان الغلبة الاولى لا قبل اهل وجهه ليقول الوجه المثل الى  
 الثاني لان كان تعالى كلامه اما غيبنا اننا انما ياتيهم بالقول او العقل ولو يردد ولو يردد ولو يردد ولو يردد ولو يردد  
 العقل او يردد على المشرك كما يردد ايضا وتعلمه فلهذا الرقى انما ياتيهم مشعرا فيوقف واما الجاذبة عن الايمان فاعلم  
 في النقص مطلقا ومكروهة فالقول الاول والاولى انما ياتيهم مشعرا فيوقف واما الجاذبة عن الايمان فاعلم  
 في الجميع ٥٥ ولعلك طويلا فلو عمل بلا قصد قطع لم يبطل ومثله نعم مكانه فلهذا كفى وقصير اذ لم يبدل ٥٥ ويجوز

تجاذبه في الايمان بالقول والعقل





فليل والثلاث من ذلك كثيران توالث لا ان لفريقان  
 بعد الثانية مثلا منقطعة عن الاولى عادة وتبطل  
 بالوثبة الفاحشة وطعنا كما قال في اصل الروضة الحافا  
 لها بالكثرة لا الحركات الخفيفة المتواليه كتحريك اصابعه  
 في سبحة او حركات في الاصح الحافا لها بالقليل والثاني  
 ينظر الى كثرتها ونسبها والفعل الكثير كعمد في بطلان الصلاه  
 به في الاصح الذي اضرع عليه الجهم يولدانه يقطع نظرها  
 والثاني والخاره في التحقيق انه كعمد قليله فلا يبطل  
 به وجعل التجوم كالسهر اخذ مما سياتي وتبطل بقليل  
 الاكل لا شعاره بالاعراض عنها قلت الا ان يكون فاسيا  
 او جاهلا تحريمه والله تعالى اعلم فلا تبطل به كما ذكره  
 الرافعي في الشرح بخلاف كثرة فيبطل به مع السيانا وال

فليل والثلاث من ذلك كثيران توالث لا ان لفريقان  
 بعد الثانية مثلا منقطعة عن الاولى عادة وتبطل  
 بالوثبة الفاحشة وطعنا كما قال في اصل الروضة الحافا  
 لها بالكثرة لا الحركات الخفيفة المتواليه كتحريك اصابعه  
 في سبحة او حركات في الاصح الحافا لها بالقليل والثاني  
 ينظر الى كثرتها ونسبها والفعل الكثير كعمد في بطلان الصلاه  
 به في الاصح الذي اضرع عليه الجهم يولدانه يقطع نظرها  
 والثاني والخاره في التحقيق انه كعمد قليله فلا يبطل  
 به وجعل التجوم كالسهر اخذ مما سياتي وتبطل بقليل  
 الاكل لا شعاره بالاعراض عنها قلت الا ان يكون فاسيا  
 او جاهلا تحريمه والله تعالى اعلم فلا تبطل به كما ذكره  
 الرافعي في الشرح بخلاف كثرة فيبطل به مع السيانا وال

فليل والثلاث من ذلك كثيران توالث لا ان لفريقان  
 بعد الثانية مثلا منقطعة عن الاولى عادة وتبطل  
 بالوثبة الفاحشة وطعنا كما قال في اصل الروضة الحافا  
 لها بالكثرة لا الحركات الخفيفة المتواليه كتحريك اصابعه  
 في سبحة او حركات في الاصح الحافا لها بالقليل والثاني  
 ينظر الى كثرتها ونسبها والفعل الكثير كعمد في بطلان الصلاه  
 به في الاصح الذي اضرع عليه الجهم يولدانه يقطع نظرها  
 والثاني والخاره في التحقيق انه كعمد قليله فلا يبطل  
 به وجعل التجوم كالسهر اخذ مما سياتي وتبطل بقليل  
 الاكل لا شعاره بالاعراض عنها قلت الا ان يكون فاسيا  
 او جاهلا تحريمه والله تعالى اعلم فلا تبطل به كما ذكره  
 الرافعي في الشرح بخلاف كثرة فيبطل به مع السيانا وال

فليل والثلاث من ذلك كثيران توالث لا ان لفريقان  
 بعد الثانية مثلا منقطعة عن الاولى عادة وتبطل  
 بالوثبة الفاحشة وطعنا كما قال في اصل الروضة الحافا  
 لها بالكثرة لا الحركات الخفيفة المتواليه كتحريك اصابعه  
 في سبحة او حركات في الاصح الحافا لها بالقليل والثاني  
 ينظر الى كثرتها ونسبها والفعل الكثير كعمد في بطلان الصلاه  
 به في الاصح الذي اضرع عليه الجهم يولدانه يقطع نظرها  
 والثاني والخاره في التحقيق انه كعمد قليله فلا يبطل  
 به وجعل التجوم كالسهر اخذ مما سياتي وتبطل بقليل  
 الاكل لا شعاره بالاعراض عنها قلت الا ان يكون فاسيا  
 او جاهلا تحريمه والله تعالى اعلم فلا تبطل به كما ذكره  
 الرافعي في الشرح بخلاف كثرة فيبطل به مع السيانا وال

فليل والثلاث من ذلك كثيران توالث لا ان لفريقان  
 بعد الثانية مثلا منقطعة عن الاولى عادة وتبطل  
 بالوثبة الفاحشة وطعنا كما قال في اصل الروضة الحافا  
 لها بالكثرة لا الحركات الخفيفة المتواليه كتحريك اصابعه  
 في سبحة او حركات في الاصح الحافا لها بالقليل والثاني  
 ينظر الى كثرتها ونسبها والفعل الكثير كعمد في بطلان الصلاه  
 به في الاصح الذي اضرع عليه الجهم يولدانه يقطع نظرها  
 والثاني والخاره في التحقيق انه كعمد قليله فلا يبطل  
 به وجعل التجوم كالسهر اخذ مما سياتي وتبطل بقليل  
 الاكل لا شعاره بالاعراض عنها قلت الا ان يكون فاسيا  
 او جاهلا تحريمه والله تعالى اعلم فلا تبطل به كما ذكره  
 الرافعي في الشرح بخلاف كثرة فيبطل به مع السيانا وال



[illegible]

الشَّحَانُ هُوَ ظَاهِرٌ فِي الثَّلَاثَةِ الْأُولَى وَالْخَوْبَةُ الْبَاقِيَّةُ  
 لِأَشْرَافِ الْخِصَّةِ فِي سِتْرِ الصَّلَاةِ إِلَهًا مَبْنُوعًا عَلَيْهِ سِتْرُ  
 الدَّفْعِ وَقَوْلُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَيْ إِمَامُهُ إِلَى سِتْرِهِ التَّوْحِيدُ غَايَةُ  
 أَمَّا نَسْجُودُ الْمَقْدَرِ بِالثَّلَاثَةِ أَذْوَاعٍ وَالصَّحِيحُ مَحْرُومٌ الْمُرُورِ  
 حِينَئِذٍ حِينَ سَرَّ الدَّفْعُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ عَلِمَ  
 الْمَلَائِكَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمَصْلَاحَ مَا ذَاعُوا بِهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفُوا رُجْعًا  
 خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرُّوا بَيْنَ يَدَيْهِ رَوَاهُ الشَّحَانُ هُوَ جَدُّ حَمَلُهُ  
 عَلَى الْمَصْلِيِّ إِلَى سِتْرِهِ تَحْتَمِلُ الْكِرَاهَةَ الْمَقَابِلَةَ لِلصَّحِيحِ وَظَاهِرٌ  
 فِي التَّحْرِيمِ وَبَدَلًا عَلَيْهِ نَصَّارُ رَايَةِ الْبُخَارِيِّ مِنْ لَاشْمِ بَعْدَ قَوْلِهِ  
 عَلَيْهِ وَلَوْ صَلَّى مِنْ غَيْرِ سِتْرَةٍ أَوْ بَاعَدَ عَنْهَا فَلَيْسَ لَهُ الدَّفْعُ  
 لِفَضْلِهِ وَلَا حَيْزُ الْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَهُ فِي الرُّصَّةِ وَفِيهَا  
 إِذَا صَلَّى إِلَى سِتْرَةٍ فَالْسُّتَةُ أَنْ يَجْعَلَهَا مُقَابِلَةً لِيَمِينِهِ

[illegible][illegible]













[illegible]



















[illegible]

وغيرها فلوطن سلامه فلم يبان خلافة اى خلاف طبعه  
لانه لا يجب للهوى السلام امامه  
سلم رجه اى بعد سلامه ولا سجود لان سهوة في حال القدوة  
لولا ذكر في شهادته ترك ركن غير الشبهة والكبيرة قام بعد سلام  
امامه الى ركعته التي فانت يقولون لركن كان ترك سجدة  
من ركعة غير الاخيرة فان كانت من الاخيرة كلها ولا  
يسجد لان سهوة في حال القدوة وزاد على المحرر قوله  
غير اليقينة والكبيرة لان التارك لواحدة منها ليس في  
صلاه وسهوة بعد سلامه اى سلام امامه لا يجمله اى امامه  
لانتهاء القدوة فلو سلم المسبوق بسلام امامه فذكرها  
بني وسجد لان سهوة بعد انتهاء القدوة ولو سلم المنفرد  
لم افدى لا يجمل لامام سهوى وبطلته اى لما يؤوم سهوا امامه  
كلما جمل الامام سهوى وفيها حديث ليس على من خلف الامام سهو

[illegible]

فان سها الامام فعليه وعلى من خلفه السهو رواه الدارقطني  
والبيهقي وضجفه فان سجدا في امامه لزومه متابعه  
فان تركها بعد ارجاء صلاته واسلثي في الرقصة كاصلاها  
ما اذا ثبت له حديث الامام فلا يحقه سهوه ولا يحجل  
الامام سهوه وما اذا يتقن غلط الامام في ظنه وجوب  
مقتض السجود فلا يابعه فيه والاى وان لم يسجد امامه  
فيسجد هو على النص وفي قول يخرج لا يسجد وهو ناظر الى انه  
لا يحقه سهوه امامه فان لزومه متابعه في السجود وهذا  
الكلام في الموافقة ولو افاذى ملبوق بن سها بعد اذله  
وكذا قيل في الاحتم وسجد الامام فالصحيح في الصورتين  
انه على الملبوق يسجد معه رعاية للمتابعة ثم يسجد ايضا  
في اخر صلاته لانه محل سجود السهو الذي يحقه ومقابل

فان سها الامام فعليه وعلى من خلفه السهو رواه الدارقطني  
والبيهقي وضجفه فان سجدا في امامه لزومه متابعه  
فان تركها بعد ارجاء صلاته واسلثي في الرقصة كاصلاها  
ما اذا ثبت له حديث الامام فلا يحقه سهوه ولا يحجل  
الامام سهوه وما اذا يتقن غلط الامام في ظنه وجوب  
مقتض السجود فلا يابعه فيه والاى وان لم يسجد امامه  
فيسجد هو على النص وفي قول يخرج لا يسجد وهو ناظر الى انه  
لا يحقه سهوه امامه فان لزومه متابعه في السجود وهذا  
الكلام في الموافقة ولو افاذى ملبوق بن سها بعد اذله  
وكذا قيل في الاحتم وسجد الامام فالصحيح في الصورتين  
انه على الملبوق يسجد معه رعاية للمتابعة ثم يسجد ايضا  
في اخر صلاته لانه محل سجود السهو الذي يحقه ومقابل

فان سها الامام فعليه وعلى من خلفه السهو رواه الدارقطني  
والبيهقي وضجفه فان سجدا في امامه لزومه متابعه  
فان تركها بعد ارجاء صلاته واسلثي في الرقصة كاصلاها  
ما اذا ثبت له حديث الامام فلا يحقه سهوه ولا يحجل  
الامام سهوه وما اذا يتقن غلط الامام في ظنه وجوب  
مقتض السجود فلا يابعه فيه والاى وان لم يسجد امامه  
فيسجد هو على النص وفي قول يخرج لا يسجد وهو ناظر الى انه  
لا يحقه سهوه امامه فان لزومه متابعه في السجود وهذا  
الكلام في الموافقة ولو افاذى ملبوق بن سها بعد اذله  
وكذا قيل في الاحتم وسجد الامام فالصحيح في الصورتين  
انه على الملبوق يسجد معه رعاية للمتابعة ثم يسجد ايضا  
في اخر صلاته لانه محل سجود السهو الذي يحقه ومقابل

فان سها الامام فعليه وعلى من خلفه السهو رواه الدارقطني  
والبيهقي وضجفه فان سجدا في امامه لزومه متابعه  
فان تركها بعد ارجاء صلاته واسلثي في الرقصة كاصلاها  
ما اذا ثبت له حديث الامام فلا يحقه سهوه ولا يحجل  
الامام سهوه وما اذا يتقن غلط الامام في ظنه وجوب  
مقتض السجود فلا يابعه فيه والاى وان لم يسجد امامه  
فيسجد هو على النص وفي قول يخرج لا يسجد وهو ناظر الى انه  
لا يحقه سهوه امامه فان لزومه متابعه في السجود وهذا  
الكلام في الموافقة ولو افاذى ملبوق بن سها بعد اذله  
وكذا قيل في الاحتم وسجد الامام فالصحيح في الصورتين  
انه على الملبوق يسجد معه رعاية للمتابعة ثم يسجد ايضا  
في اخر صلاته لانه محل سجود السهو الذي يحقه ومقابل

• وفي قول من قال لا يسجد معه نظر الى ان موضع السجود آخر الصلاة وفي قول في الاولى وجه في الثانية يسجد معه متابعة ولا يسجد في اخر صلاة نفسه وهو المحجج السابق وفي وجه في الثانية هو مقابل الاصح انه لا يسجد معه ولا في اخر صلاة نفسه لانه لم يحضر السهو فان لم يسجد الايام يسجد هو اخر صلاة نفسه في صورتين على النص ومقابلته القول المحجج السابق وسجد السهو وان كثرا الى السهو يسجدتان كسجد الصلاة في واجباته ومندوباته وحكي بعضهم انه يستحب ان يقول فيها يستحان من لاسنام لاسهو وهو لا ثوب لالحال وقوله في المحرر فيها جلسة ادخله المصنف في التشبه والجديد ان محله اي السجود بين تشهد وسلامه اي تشهد المخوم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم

الصحيح انه لا يسجد معه نظر الى ان موضع السجود آخر الصلاة وفي قول في الاولى وجه في الثانية يسجد معه متابعة ولا يسجد في اخر صلاة نفسه وهو المحجج السابق وفي وجه في الثانية هو مقابل الاصح انه لا يسجد معه ولا في اخر صلاة نفسه لانه لم يحضر السهو فان لم يسجد الايام يسجد هو اخر صلاة نفسه في صورتين على النص ومقابلته القول المحجج السابق وسجد السهو وان كثرا الى السهو يسجدتان كسجد الصلاة في واجباته ومندوباته وحكي بعضهم انه يستحب ان يقول فيها يستحان من لاسنام لاسهو وهو لا ثوب لالحال وقوله في المحرر فيها جلسة ادخله المصنف في التشبه والجديد ان محله اي السجود بين تشهد وسلامه اي تشهد المخوم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم

• وفي قول من قال لا يسجد معه نظر الى ان موضع السجود آخر الصلاة وفي قول في الاولى وجه في الثانية يسجد معه متابعة ولا يسجد في اخر صلاة نفسه وهو المحجج السابق وفي وجه في الثانية هو مقابل الاصح انه لا يسجد معه ولا في اخر صلاة نفسه لانه لم يحضر السهو فان لم يسجد الايام يسجد هو اخر صلاة نفسه في صورتين على النص ومقابلته القول المحجج السابق وسجد السهو وان كثرا الى السهو يسجدتان كسجد الصلاة في واجباته ومندوباته وحكي بعضهم انه يستحب ان يقول فيها يستحان من لاسنام لاسهو وهو لا ثوب لالحال وقوله في المحرر فيها جلسة ادخله المصنف في التشبه والجديد ان محله اي السجود بين تشهد وسلامه اي تشهد المخوم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم

• وفي قول من قال لا يسجد معه نظر الى ان موضع السجود آخر الصلاة وفي قول في الاولى وجه في الثانية يسجد معه متابعة ولا يسجد في اخر صلاة نفسه وهو المحجج السابق وفي وجه في الثانية هو مقابل الاصح انه لا يسجد معه ولا في اخر صلاة نفسه لانه لم يحضر السهو فان لم يسجد الايام يسجد هو اخر صلاة نفسه في صورتين على النص ومقابلته القول المحجج السابق وسجد السهو وان كثرا الى السهو يسجدتان كسجد الصلاة في واجباته ومندوباته وحكي بعضهم انه يستحب ان يقول فيها يستحان من لاسنام لاسهو وهو لا ثوب لالحال وقوله في المحرر فيها جلسة ادخله المصنف في التشبه والجديد ان محله اي السجود بين تشهد وسلامه اي تشهد المخوم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فصل السلام  
في الحديث الأول  
في الحديث الثاني  
في الحديث الثالث  
في الحديث الرابع  
في الحديث الخامس  
في الحديث السادس  
في الحديث السابع  
في الحديث الثامن  
في الحديث التاسع  
في الحديث العاشر  
في الحديث الحادي عشر  
في الحديث الثاني عشر  
في الحديث الثالث عشر  
في الحديث الرابع عشر  
في الحديث الخامس عشر  
في الحديث السادس عشر  
في الحديث السابع عشر  
في الحديث الثامن عشر  
في الحديث التاسع عشر  
في الحديث العشرون

قَالَ هَكَذَا قَالَ فِي الْكُفَايَةِ وَفِي الْقَدِيمِ أَنَّ سَهَا بِنَقْضِ سَجْدِ  
قِيلَ لِلتَّيْلَامِ أَوْ بِزِيَادَةٍ فَبَعْدَهُ وَفِي قَدِيمٍ آخَرَ تَجْهَرُ أَنَّ شَأْ قِيلَهُ  
وَأَنَّ شَاءَ بَعْدَهُ لَيْسَ بِفَعْلٍ لِأَجْرَيْنِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ فِي الْبَابِ وَالْأَسَدُ الْقَدِيمُ  
الْأَوَّلُ لِمَا تَنَسَّاهُ فِي الْأَوَّلِ بِنَقْضِ وَفِي الثَّانِي بِالزِّيَادَةِ  
وَحَمَلُ الْجَدِيدِ السُّجُودَ فِيهِ عَلَى أَنَّهُ تَدَارُكٌ لِلْمَرْوَلِ قَبْلَ السَّلَامِ  
سَهْوًا لِمَا فِي الْحَدِيثِ الثَّلَاثِ الْآخِرِ بِالسُّجُودِ قَبْلَ السَّلَامِ مِنَ الْعَمَلِ  
لِلزِّيَادَةِ فَإِنَّ سَلَّمَ عَمَلًا عَلَى الْجَدِيدِ وَكَذَا الْقَدِيمِ فِي النَقْضِ مِنْ  
غَيْرِ سَجْدَةٍ فَإِنَّ فِي الْأَصَحِّ وَمُقَابَلُهُ أَنَّهُ كَالسَّهْوِ أَنَّ قَصَرَ  
الْفَضْلِ سَجْدَةً وَلَا فَلَا أَوْ سَهْوًا وَطَالَ الْفَضْلُ وَمَرَجَعُهُ  
الْعُرْفُ فَإِنَّ فِي الْجَدِيدِ بَخْلًا فِي الْقَدِيمِ فِي السَّهْوِ بِالْفَضْلِ  
لَيْسَ عَلَيْهِ وَلَا آيٌ وَأَنَّ قَصَرَ الْفَضْلِ لَا يَفُوتُ عَلَى النَقْضِ

فصل السلام  
في الحديث الأول  
في الحديث الثاني  
في الحديث الثالث  
في الحديث الرابع  
في الحديث الخامس  
في الحديث السادس  
في الحديث السابع  
في الحديث الثامن  
في الحديث التاسع  
في الحديث العاشر  
في الحديث الحادي عشر  
في الحديث الثاني عشر  
في الحديث الثالث عشر  
في الحديث الرابع عشر  
في الحديث الخامس عشر  
في الحديث السادس عشر  
في الحديث السابع عشر  
في الحديث الثامن عشر  
في الحديث التاسع عشر  
في الحديث العشرون  
في الحديث الحادي والعشرون  
في الحديث الثاني والعشرون  
في الحديث الثالث والعشرون  
في الحديث الرابع والعشرون  
في الحديث الخامس والعشرون  
في الحديث السادس والعشرون  
في الحديث السابع والعشرون  
في الحديث الثامن والعشرون  
في الحديث التاسع والعشرون  
في الحديث الثلاثون

فصل السلام  
في الحديث الأول  
في الحديث الثاني  
في الحديث الثالث  
في الحديث الرابع  
في الحديث الخامس  
في الحديث السادس  
في الحديث السابع  
في الحديث الثامن  
في الحديث التاسع  
في الحديث العاشر  
في الحديث الحادي عشر  
في الحديث الثاني عشر  
في الحديث الثالث عشر  
في الحديث الرابع عشر  
في الحديث الخامس عشر  
في الحديث السادس عشر  
في الحديث السابع عشر  
في الحديث الثامن عشر  
في الحديث التاسع عشر  
في الحديث العشرون

















على غيره وعلى ما له وفي معنى قوله الرافض بيان الواقع على الاول وقبله ما خرج عن النهج على الثاني وفيه خبرنا سنة  
للمرابب المعتم ولا فراج نحو العبد على الثالث ••• ركنان قبل الصبح وكانا واثنين عليه صلى الله عليه وسلم من مضى  
كما في العباد وبين الاصطلاح بينهما قول في القضاء وان اربعاء الصبح وحكمه ذكره في حجة الغيبة في الاعمال  
الصالحه من اقل النهار فان لم يضطرب ذب ان يعضل بكلام او نحو ذلك لا يعقد القوام ان الصبح اربع كان في حاله لا يعلم  
نقل لانه غير مطلوب من الرافض وكلها في سنة اربع كعبان سنة الصبح او كعبان الصبح او العجز والبر يكون الرأى والقد  
او الرأى على قول فلله نظر لو قال تكفى الفجر سنة الصبح وما قيل انه يغلب تخفيفها بعارضه قوله وينب فيها فراهه انه  
الجهنم قولوا آمنا بالله وما اتزل لنا الحق في الاول وآية العزل في الامم الكتاب بها لو الى كلمة تعود بنا وتكم  
الحق في قوله في الثاني وقراءة سورة الكافرون في الاول ولا خلاص في الثانية قال الغزالي او فراهه المنع في الاول بواله تركف  
في الثانية لما قيل ان من قرأ فيها بالمقام لا يسه في ذلك اليوم المأوى جميع افعاله ••• وبغير الغزالي والامم في الامم









وقيل وقت العشاء وقبل شرط الأبرار بركعة سبوت نفل  
 بعد العشاء من سبوتها أو غيرها لو ترا النفل وليس جعله  
 آخر صلاة الليل حديث الشيخين أحصوا آخر صلاة من  
 الليل وترأ من له تهجد أي تنفل في الليل بعد نوم يؤخر  
 الوتر ليفعله بعد التهجد ومن لا تهجد له يؤثر بعد رابعة  
 العشاء وتره آخر صلاة الليل كذا في الرقصة وأصلها  
 وفي شرح المذهب أن من لا تهجد له إذا وثف بأشياء قاصته  
 أو غير الليل يستحب له أن يؤخر الوتر ليفعله آخر الليل الحديث  
 مسلم من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوترأوله ومن  
 طمع أن يقوم آخره فليوترأخر لليل فإن وترته تهجد بعد  
 الحديث لا وتران في ليلة رافه أبو داود وغيره وحسنه الترمذي  
 وقيل يشقعه بركعة بأن يأتي بها أول التهجد ثم يعيده بعد

وتوقع لمن فعله فإن كان على التمسك عليه  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها  
 خلاف الأولى على المتقدم في بيان الجواز في وقت الصلاة  
 وتعلم أن بركعة من نفل الليل سبوتها أو غيرها لو ترا النفل وليس جعله  
 نفل من الليل بركعة من نفل الليل سبوتها أو غيرها لو ترا النفل وليس جعله

بمختلف  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها

صلاة نفل

أما فيه نفل لا يتقادم في الدنيا الدنيا  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها

تهجد

ولا بأس أن يوترأ في وقت الصلاة أو غيرها  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها  
 أي إذا فعله في وقت الصلاة أو غيرها





[illegible]

فَانَّهُ يَصْدُقُ مَعَ فَعَالِهَا جَمَاعَةً وَفَرَادَى وَفَعَلَ كَوْنُ الْوَتْرِ  
عَقِبَهَا وَمُتَرَاخِيًا عَنْهَا وَلَوْ ارَادَ تَجِدًا رَجَدًا لَتَرَوَجَ آخَرُ  
الْوَتْرِ ذِكْرُهُ فِي شَرْحِ الْمَهْدَبِ كَالنَّبِيهِ وَوَتْرٌ غَيْرُ رَمَضَانَ لَا  
يَنْدُبُ فِيهِ الْجَمَاعَةُ وَفَنَّهُ أَيُّ هَذَا الْقِسْمِ الَّذِي لَا يَسْتَرْجِعُ جَمَاعَةً  
الضَّحَى وَقَالَهَا رَكْعَتَانِ وَأَكْثَرُهَا شَاعِرَةٌ رَكْعَةٌ وَسَلَّمَ  
مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْضَانِي حَلِيلِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ حِيَامٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتِي  
الضَّحَى وَإِنْ أُوْتِرَ قَبْلَ أَنْ أُنَامَ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَقَالَتْ  
عَائِشَةُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي  
الضَّحَى أَرْبَعًا وَيَزِيدُ مَا شَاءَ رَوَاهُ مُدْلِمٌ وَقَالَتْ أُمُّ هَانِئٍ  
صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتِّينَ الضَّحَى بِشَأْنِ  
رَكْعَتَيْنِ سَلَّمَ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ عَلَى

المعنى  
وفى الكلام  
● فكلما عدا فخر الى اخلا فخلا والى  
عليها لم يجد ولم يقع ان اكرمها فان زاد  
واحد وان تكرر من كل ركنه يقع ما عدا الاكبر  
الخاص فانه لا يتعد ان كان عالما عاملا  
والا اتعد فخلا لظننا آدم ليجري  
... به ...  
● فافضلنا فخلا واولا ثمان وثلاثين  
لكنه تدركا فالافضل  
● فافضلها ثمان فالخير وادكر من انا ثمان  
افضل من الفضل لثان فافضل ان الكل  
لكنه ضعف كان افضل لثان اعليه لفضلهم  
بان الالف لفضل افضل الكثر في صور الفضل  
افضل من الثمان بوسطه آه ليجري  
افضل من الالف لثان بلام واحد ينفي  
كل شئ واحد في الالف  
... كل شئ ...

[illegible]





لأنها سنة غير مقصودة بخلافه فرض وسنة مقصودة  
فلا يقع لأركعة أي لا تحصل بها التحية على الصحيح  
فك كما قال الرافعي في الشرح وكذا الجنادة وسجدة  
ثلاثة وسجدة شكر أي لا تحصل بها التحية على الصحيح  
للحديث السابق والثاني يحصل بواحدة من الأربع لحصول  
الأكرام بها المقصود من الحديث ويكر التحية بغير الله  
على قرب في الأصح والله تعالى أعلم كالبعد والثاني لا  
للسنة وهذه المسئلة زائدة في الروضة أيضا ويحل  
وقت الركوب قبل الفرض بدخول وقت الفرض وتبعه  
بغيره ويخرج الموعان أي وقتها بخروج وقت الفرض  
فحل القبلة فيه بعد الفرض أداء ولو فات النفل الموقت  
لصلا في العيد والضحى ورواها الفرائض بقبض

فصل القبلة الذي هو من أركان الإسلام  
التي هي على أربع وثلاثين سنة  
منها فصل الفرض وهو سنة  
منها فصل النفل وهو سنة  
التي هي على أربع وثلاثين سنة

فصل القبلة الذي هو من أركان الإسلام  
التي هي على أربع وثلاثين سنة  
منها فصل الفرض وهو سنة  
منها فصل النفل وهو سنة  
التي هي على أربع وثلاثين سنة

فصل القبلة الذي هو من أركان الإسلام  
التي هي على أربع وثلاثين سنة  
منها فصل الفرض وهو سنة  
منها فصل النفل وهو سنة  
التي هي على أربع وثلاثين سنة

فصل القبلة الذي هو من أركان الإسلام  
التي هي على أربع وثلاثين سنة  
منها فصل الفرض وهو سنة  
منها فصل النفل وهو سنة  
التي هي على أربع وثلاثين سنة

فصل القبلة الذي هو من أركان الإسلام  
التي هي على أربع وثلاثين سنة  
منها فصل الفرض وهو سنة  
منها فصل النفل وهو سنة  
التي هي على أربع وثلاثين سنة

فصل القبلة الذي هو من أركان الإسلام  
التي هي على أربع وثلاثين سنة  
منها فصل الفرض وهو سنة  
منها فصل النفل وهو سنة  
التي هي على أربع وثلاثين سنة



جماعة تملك على الزكاة  
لعله ما تقدم وهو افضل  
لا يشي جماعة اخرى  
بالجس فلما بان ما اجدوا  
صلوة على النبي صلى الله  
السن والقرآن والسنن  
جماعة اخرى  
لانه في هذه الكافة  
الزكاة على الجماعة  
لانه في هذه الكافة  
الزكاة على الجماعة  
لانه في هذه الكافة  
الزكاة على الجماعة

وقد اتفقوا على ان  
الزكاة على الجماعة  
لانه في هذه الكافة  
الزكاة على الجماعة  
لانه في هذه الكافة  
الزكاة على الجماعة

غير الموقوف ماله لبيت كالحجة والكسوف وقسم بين جماعة  
كالعبد والكسوف والاستسقاء لما سباني في ابوابها وهو افضل  
كما لا ينجم جماعة لنا كده بين الجماعة فيه لكن الاصح تفضل  
الرابية للفرائض على الزاوي بناء على سن الجماعة فيها كما  
سباني لوطية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرابية  
كما يؤخذ من ادلتها السابقة دون الزاوي لما سباني فيها  
والثاني تفضل الزاوي على الرابية لسن الجماعة فيها فان  
فلنا لسن فيها فالرابية افضل منها جرمًا والاصح ان  
الجماعة لسن في الزاوي وهي عشرون ركعة بعشر لسان في  
كل ليلة من رمضان بين صلاة العشاء وطلوع الفجر ولا  
فيها ما روى الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان  
صلى الله تعالى عليه وسلم خرج من خوف الليل ليالي من رمضان

في غير رمضان كان ليلة الجمعة ليلة السبت  
وليلة من جملة من ليلة الجمعة ليلة السبت  
التي هي ليلة الجمعة ليلة السبت  
التي هي ليلة الجمعة ليلة السبت  
التي هي ليلة الجمعة ليلة السبت  
التي هي ليلة الجمعة ليلة السبت

وقال مالك الزاوي افضل  
لانه في هذه الكافة  
الزكاة على الجماعة  
لانه في هذه الكافة  
الزكاة على الجماعة

وقال مالك الزاوي افضل  
لانه في هذه الكافة  
الزكاة على الجماعة  
لانه في هذه الكافة  
الزكاة على الجماعة













كتاب الجماعة

اي بناء اهل الجماعة في الصلاة وافضل  
الجماعة من الجماعة في غيرها...  
اي بناء اهل الجماعة في غيرها...  
اي بناء اهل الجماعة في غيرها...

# كتاب الجماعة

اقل الجماعة فيها امام ومأموم وسياتي ما يدل على ذلك  
في مسألة الاعادة هي اى الجماعة في الفرائض غير الجمعة  
سنة مؤكدة قال صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الجماعة  
افضل من صلاة الغدي بدين وعشرين درجة رواه  
الشيخان وواظب صلى الله تعالى عليه وسلم عليها كما هو  
معلوم من بعد الهجرة وذكر في شرح المذهب في باب هيئة  
الجمعة ان من صلى في عشرة آلاف له سبع وعشرون  
درجة ومن صلى في اثنين له كذلك لكن درجتان الاول  
اكمل وسياتي في باب الجمعة ان الجماعة شرط في صحتها

اي بناء اهل الجماعة في غيرها...  
اي بناء اهل الجماعة في غيرها...  
اي بناء اهل الجماعة في غيرها...

اي بناء اهل الجماعة في غيرها...  
اي بناء اهل الجماعة في غيرها...  
اي بناء اهل الجماعة في غيرها...

اي بناء اهل الجماعة في غيرها...  
اي بناء اهل الجماعة في غيرها...  
اي بناء اهل الجماعة في غيرها...











•• يتلحق بالاعتقاد وحكي في غير الارقاء والاعمال ونحوها فلا يثبت فيها بغير اذن لهم في التطويل وتوضي المأثورات الواحدة او اثنين  
مثلا لا عامه اكرمهم ملازمنا والمراد بالخضوع ان لا يقبلوا ولا يفتخروا ولو لم يفتخروا بالعدوك انكاره الشايع •• ويكره التطويل وكذا  
تأخير الاقراء ولو قبل الاقامة •• وكذا احتل المأموم ومثله المنفرد وكل لا يشرط فيه ما يأتى •• في الركوع ان يغير الثاني من صلاة  
الكسوف •• يدخل اى في صلاة القلادة وان بعد الاقامة في قرب قدام المسجد والبيت المقدس لا اقامة الجماعة وانما يستحب التمسك في الصفراء  
•• يقتضى به اى في غير هذا ذلك الركعة بالركوع واوذلك الجماعة بالشهد فان لم يكن به ركوتة ولم يركع المأموم خرج الوقت او يطلان  
صلاة الداخل كان يركع قبل تمام التكبيرة ويحرم الانتظار عند خروج وقت الجمعة مطلقا وفي غير هذا ان استغنى المدة •• ان لم يبلغ فيه  
بان يقول زمانا لوقوع على جميع اركان الصلاة لظهوره ولو بان تمام مأثوما آخر •• بل يتولى بينهم في الانتظار سنة هذا وانما في الركعة  
حيث اتفق الانتظار سنة لتساوية بينهم •• وفي شرح المنهج ما يجالسه ولما اظاهروا في كل كلام الشايع عليه فخره ما لا يروى  
بينهم في الانتظار ليردوا ونحوه •• انتهى

احل يصلي وراءه غيره فلا بأس بالتطويل كما في الرقصة و  
اضلها وفي شرح المذهب عن جماعة يستحب ويكره التطويل  
ليخروا خرون او رجل شريف كما في المحرر وغيره لضرا المقتدين  
به قال في شرح المذهب سواء كان المجدد في سوقا وحلة  
وعادة الناس يؤتونه بعدا لاقامة فوجا فوجا ام لا وسواء  
كان الرجل المنتظر مشهورا بجله او دينه او دنياه ولو احسن  
الاهتمام في الركوع او الشهادتين لخير بدخل يقضى به لم يكره  
انتظاره في الاظهر ان لم يبلغ فيه اى في الانتظار ولم يفرق  
بضم الراء بين الداخلين بانتظار بعضهم لصداقة او سيادة  
مثلا دون بعض بل يتولى بينهم في الانتظار لله تعالى لا

•• ويكره التطويل الى آخره لضعف  
بعض ما ذهبوا اليه والامام يشرع زيادة  
فالمستحب لا يؤثر الاقراء فانه في  
شرح المذهب ولو اتيته الصلاة لم يحل  
للا انتظار بل خلافه وقيل بل يحل  
اخرت اى لم يكره منهم منعلاوه فلما  
يكون كذا لا يحل ولا لا في ولا ينظر في  
غيرها لان ذلك منوط بها لو احسن  
بداخل ومن ثم هي الخلاف فيه بخلاف  
ما هنا انتهى

•• انه لم يبلغ لضعف آخر وكان انتظاف  
يؤدى الى المبالة مع ضيقه لما عطل  
قبل دخوله في حله كما لو كان يؤدى الى  
المبالغة على الفرد فانه الامام  
عليه

ركنا تأخير  
الاهتمام بوقت  
الاقامة  
وفجر بعضه الكلام في انتظاره  
في الصلاة انتظارا قبلها بان اقص  
فان الانتظار يحرم ايضا كما كانا ما ورد  
والامام لا يكره اى الركعة في الصلاة لم يحل  
وظاهر ذلك الى انتمسك بالانتمسك في الصلاة  
بأنه لا يمكن حمل ما يحل في الحول  
المستحب في الطرقات  
انما هو





[illegible]

فَجَمَاعَةٌ قَدْ حَصِّلَ فُضِيلَتُهَا فَلَا تَطْلُبُ مِنْهُ الْإِعَادَةَ وَحَوَابَهُ

اما العشر عشر اولك لا نه صا خا لكا هر بكا و لعل

منع ذلك ونساء على الهمم السنون الجماعتان أم زاد

وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ مَعَ ذَلِكَ أَمَّا نَسْتَعِينُكَ بِقُدْرَتِكَ

الثانية بفضيلة كونه لأمام اعلم اواوحد اوالجمع اكثر

وَالْمَكَانِ اشْرَفَ وَقِيلَ لَاسْتِزْلَاعَادَهُ فِي الْمُسَوِّتَيْنِ وَالْعِبَادِ

انما الرب المحيى الي شهادته الذي لا يشك في الحق والعدل والبر والفضل والرحمة والكرامه والجلال والاعزاز والقدرة والعلو والسموه والنفوذ والهيبة والكرامه والجلال والاعزاز والقدرة والعلو والسموه والنفوذ والهيبة والكرامه والجلال والاعزاز والقدرة والعلو والسموه والنفوذ والهيبة

صَدَقَ بِمَا أَذْكَأَ الْأُولَىٰ أَفْضَلَ مِنَ الثَّانِيَةِ وَبَيَّنَّ لِي مَا

تُؤَخِّرُهُ الْإِسْخَابُ فَمِذَلِكَ وَفَرَضَهُ فِي الصَّوْرَتَيْنِ الْأُولَى

اس کا نام لکھا گیا ہے

فَالْحَدِيثُ مَا سَبَقَ فِي الْحَدِيثِ وَفِي الْقَدِيمِ لِحَدَاثِهَا لَا بِعَيْنِهَا

الحیث ان اوله ولسقطه از الخلب بہا چہ

اللَّهُ تَعَالَى بِمَا شَاءَ مِنْهُ مَا فَيُؤَى بِالثَّانِيَةِ الْقُرْآنَ وَالْحَقَّ عَلَى

لوسيله له نځا — الجرائم دم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

إلهام خرمين بئوى لظمرا والعصر قتلا ولا ينعرض للفرض  
 نفعي  
 والظمرا في الجميع أيضا فاعلموا ما نحن المعتبرة ههنا

فَالْفَرْقَةُ الرَّابِعَةُ الْأَخْبَارُ الْأَعْلَامُ الْحَرَمَيْنِ وَالْإِسْحَاقُ الْمُنْ

صَلِّ إِذَا رَأَى مَنَ نُصَلِّيَ بِكَ الْفَرِضَةَ وَجَدَهُ أَنْ نُصَلِّيَ بِأَمْرِهِ

[illegible]

• • •  
التي هي على روض الكفانة اذا فعله فانه ياتي بها  
على الاعادة لها

• • •  
قال في الرضا  
النفس

قال في الرضعة انما هو ما ذكر في وجوبه  
 الرضعة هو العقد وان وقع في الرضعة ما اطلق  
 اللام في علمه فهوها وان لم يكن فيه الظاهر  
 مثلا على انه اعترف بان ليس فيها فضلا عن  
 عقد اما اذا لم يثبت العقد فليس لها  
 الطبع وان كانت في المعادة القائم وعلم  
 الرضعة انما هو ما ذكر في وجوبه  
 الرضعة انما هو ما ذكر في وجوبه

البقية  
 اذني شخشا الولي بان لا يحتمل  
 وضعه في جماعة من اولياء الاضهار فلا يكون  
 قضاؤه في جماعة هو بغير نفيها من  
 ذلك انه لو اخطأ المأمور من اولياء الكفاية  
 في سلام الامام يجب بقدر منقطع عنه يطلب  
 فانه باقيا في جملة اولياء الكفاية  
 لعل من غلط الترتيب لعلنا الجماعة وتأثر افعال  
 اوليائها من ادبها وقضاها واجب تجارة

في ذكره الميم تا  
والميم في الميم تا  
والميم في الميم تا



منه لا يفتقر الى دليل  
 من قوله لا صلاة الا كاملة  
 من قوله او نهارا لا بليله  
 من قوله او نهارا لا بليله  
 من قوله او نهارا لا بليله

من قوله او نهارا لا بليله  
 من قوله او نهارا لا بليله  
 من قوله او نهارا لا بليله

وَقَوْلُهُ لَا صَلَاةَ إِلَّا كَامِلَةً غَامٌ مَطْرُيْلًا كَانَ أَوْ نَهَارًا لَا بَلِيلَهُ  
 التَّوْبُ وَمِثْلُهُ ثَلَاثُ بَيْلٍ التَّوْبُ أَوْ رَجَعَ غَامِيَّ شَدِيدَةً بِاللَّيْلِ  
 لِعَظِيمِ مَشَقَّتِهَا فِيهِ دُونَ النَّهَارِ وَكَذَا وَجَلَّ بَفَتْجِ الْحَاءِ شَدِيدَةً  
 عَلَى الصَّحِيحِ لِلنَّبِيِّ الرَّجُلُ بِالْمَشْيِ فِيهِ وَالْثَّانِي قَالَ يُعْتَدُ  
 لَهُ بِالْحَقِّ وَنَحْوُهُ أَوْ خِصْرٌ كَرَضٍ لِمَشَقَّةِ الْمَشْيِ مَعَهُ وَحَرٌّ وَبَرْدٌ  
 شَدِيدَيْنِ لِمَشَقَّةِ الْحَرِّكَهٖ فِيهَا لَيْلًا كَانَ أَوْ نَهَارًا كَمَا افْتَضَاهُ  
 كَلَامُ الرَّافِعِيِّ وَأَقْتَصَرَ فِي الرُّوضَةِ فِي شَدَّةِ الْحَرِّ عَلَى الظُّهْرِ كَمَا  
 أَقْتَصَرَ عَلَيْهِ الرَّافِعِيُّ وَلَا كَلَامَ ثُمَّ قَالَ يُعْتَدُ السُّبُوتُ فِي شَدَّةِ  
 الْبُرْدِ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَنَّ شَدَّةَ الْحَرِّ فِي مَعْنَاهَا وَلَمْ يَذْكُرْ  
 ذَلِكَ فِي الرُّوضَةِ وَلَا فِي شَرْحِ الْمَهْذُوبِ وَذَكَرَ هُنَا كَالْمَحْرَمِ مِنَ  
 الْخَاصِّ وَقَالَ الرُّوضَةُ كَالشَّرْحِ مِنَ الْوَامِّ لِأَنَّهَا قَدْ كُنَتْ بِهَا  
 مَضْعُوفَةٌ خِلَافِيَّةٌ دُونَ قُوَّتِهَا فَيَكُونُ مِنَ الْخَاصِّ بِخِلَافِهَا

من قوله او نهارا لا بليله  
 من قوله او نهارا لا بليله  
 من قوله او نهارا لا بليله

من قوله او نهارا لا بليله  
 من قوله او نهارا لا بليله  
 من قوله او نهارا لا بليله

• فتاوى آية الله العظمى الخميني (مد ظله العالی) •  
 لا تشبه بالحيوان والنبات في أكلها بل كالأكل البشري  
 لا تشبه بالحيوان والنبات في أكلها بل كالأكل البشري  
 لا تشبه بالحيوان والنبات في أكلها بل كالأكل البشري  
 لا تشبه بالحيوان والنبات في أكلها بل كالأكل البشري

إذا احسن بها قوتها الخليفة فيحسن بها صغيفها من باب أولى  
 فيكونان من العام وجوع وعطش ظاهرين قال في الرقصة  
 كاصلاها وحضرة الطعام والشراب ونافق نفسه اليه  
 فيبدأ بالاكل والشرب فما كل لعمرك رجاء الجوع الا ان يكون  
 الطعام مما يؤتى عليه مرة واحدة كالسويق واللبن ومما دفعه  
 حدث من بول وغارط اوج فيبدأ بتفريغ نفسه من ذلك لا  
 الصلابة نكره مع هذه الامور كما نكره في آخر شروط الصلابة  
 فلا يطلب بها فضلا عن طلب الجماعة فيها ومعدن عن قول  
 المحرر وغيره شرب لبن المياهر وشراؤه ليسا افعالا معتبرة به  
 فيما قبله وعن قوله وغيد ايضا الايشين بالثلاثة البول  
 والخاصية الحديث ليشمل النجس المصحح في الشرح والرقصة  
 وخوف ظالم على نفيل ومال له او لمن يرفقه الذب عنه ولا

• فانظر الرقصة التي هو في رقبته من  
 فيقول المصنف فيقول ان هذه الامور هي التي  
 الا اذا كان في اللبس  
 اعلم ان هناك المباح هذا القدر هو  
 الا ان لا يفسد ما يقتضيه العباد مع  
 الاستيناف فلا يفسد ما يقتضيه العباد مع  
 بمناه مع عدم عكروا وانما في ذلك  
 في وقتها وتوليها باقتضائه وانما  
 في وقتها وتوليها باقتضائه وانما  
 في وقتها وتوليها باقتضائه وانما

فصل  
 في الامور التي هي من جنس البول  
 في الامور التي هي من جنس البول  
 في الامور التي هي من جنس البول  
 في الامور التي هي من جنس البول

بما كان عليه من الخوف من الله تعالى  
 من خوفه لا من خوف الناس ولا من خوف  
 الدنيا ولا من خوف الموت ولا من خوف  
 العذاب ولا من خوف العار ولا من خوف  
 الفقر ولا من خوف الجوع ولا من خوف  
 البرد ولا من خوف الحر ولا من خوف  
 الخوف من الله تعالى

بما كان عليه من الخوف من الله تعالى  
 من خوفه لا من خوف الناس ولا من خوف  
 الدنيا ولا من خوف الموت ولا من خوف  
 العذاب ولا من خوف العار ولا من خوف  
 الفقر ولا من خوف الجوع ولا من خوف  
 البرد ولا من خوف الحر ولا من خوف  
 الخوف من الله تعالى

عبرة بالخوف ممن يطالب به بحق هو طالم في منعه بل عليه الحضور  
 وتوفية ذلك الحق وخوف ملازمة غير معلمه بإضافه غير معلم  
 كما قال في الدقائق المعنى ان يخاف ملازمة غير معلم له بان يراه  
 وهو معجل لا يجد وفاء لدننه قال لها لبيط وعثر عليه اثبات  
 ذلك فالغرم يطف لعة على المدين والدائن ولفظ المحر  
 اوخاف من حبس الجرم وملازمة فيه وهو معسر وفي الروضة  
 كاصلها عطا الملازمة باو وعقوبة برجي تركها ان تعيب  
 اياما بان يعق عليها كالتصاص مجانا او على مال وحدا القذا  
 بخلاف ما لا يقبل الحفوكدا الشقة واسد شكل الاما اجوا  
 الدخيل عليه وقاصر بان موجب كبير والخفيف بنافيه  
 والجايات العفوعة مندوب اليه وهذا النعيب طرأ اليه  
 وعري وان وجد سائر العورة لان عليه مشقة في خروجه

بما كان عليه من الخوف من الله تعالى  
 من خوفه لا من خوف الناس ولا من خوف  
 الدنيا ولا من خوف الموت ولا من خوف  
 العذاب ولا من خوف العار ولا من خوف  
 الفقر ولا من خوف الجوع ولا من خوف  
 البرد ولا من خوف الحر ولا من خوف  
 الخوف من الله تعالى

بما كان عليه من الخوف من الله تعالى  
 من خوفه لا من خوف الناس ولا من خوف  
 الدنيا ولا من خوف الموت ولا من خوف  
 العذاب ولا من خوف العار ولا من خوف  
 الفقر ولا من خوف الجوع ولا من خوف  
 البرد ولا من خوف الحر ولا من خوف  
 الخوف من الله تعالى

بما كان عليه من الخوف من الله تعالى  
 من خوفه لا من خوف الناس ولا من خوف  
 الدنيا ولا من خوف الموت ولا من خوف  
 العذاب ولا من خوف العار ولا من خوف  
 الفقر ولا من خوف الجوع ولا من خوف  
 البرد ولا من خوف الحر ولا من خوف  
 الخوف من الله تعالى

بما كان عليه من الخوف من الله تعالى  
 من خوفه لا من خوف الناس ولا من خوف  
 الدنيا ولا من خوف الموت ولا من خوف  
 العذاب ولا من خوف العار ولا من خوف  
 الفقر ولا من خوف الجوع ولا من خوف  
 البرد ولا من خوف الحر ولا من خوف  
 الخوف من الله تعالى

بما كان عليه من الخوف من الله تعالى  
 من خوفه لا من خوف الناس ولا من خوف  
 الدنيا ولا من خوف الموت ولا من خوف  
 العذاب ولا من خوف العار ولا من خوف  
 الفقر ولا من خوف الجوع ولا من خوف  
 البرد ولا من خوف الحر ولا من خوف  
 الخوف من الله تعالى

بما كان عليه من الخوف من الله تعالى  
 من خوفه لا من خوف الناس ولا من خوف  
 الدنيا ولا من خوف الموت ولا من خوف  
 العذاب ولا من خوف العار ولا من خوف  
 الفقر ولا من خوف الجوع ولا من خوف  
 البرد ولا من خوف الحر ولا من خوف  
 الخوف من الله تعالى

بما كان عليه من الخوف من الله تعالى  
 من خوفه لا من خوف الناس ولا من خوف  
 الدنيا ولا من خوف الموت ولا من خوف  
 العذاب ولا من خوف العار ولا من خوف  
 الفقر ولا من خوف الجوع ولا من خوف  
 البرد ولا من خوف الحر ولا من خوف  
 الخوف من الله تعالى







الاعتدال والاطمينة اوقرا غير الفاتحة  
لم يصح اقله الشافعي به وقيل يصح اعتبارا باعتماديه ولو  
حافظ على واجبات الطهارة والصلاة عند الشافعي صح  
اقله به ولو شك في ثبانه بها فذلك تحسنا للظن  
به في توقي الخلف ولا تصح فتوة بمقيد لانه تابع لغيره  
يلحقه سهوه ومن شأن الامام الاستقلال وحمل سهوه  
الخبر فلا يجتمعان ولا يمين يلزمه عادة كمقيم يمين لعدو  
الماء وفايد لا طهورين لعدم الاعتداد بصلاته وقيل يجوز  
اقله مثله به ولا فتوة فاري باجي في الجديد لان الامام  
يصدق بحمل القراءة عن المأموم الملبوق فاذا لم يحلها لم  
يصلح للعمل والقائم يصح اقله به في السرية لقراءة  
المأموم فيها بخلاف الجهرية فيحمل الامام عنه في القديم

الاعتدال والاطمينة اوقرا غير الفاتحة  
لم يصح اقله الشافعي به وقيل يصح اعتبارا باعتماديه ولو  
حافظ على واجبات الطهارة والصلاة عند الشافعي صح  
اقله به ولو شك في ثبانه بها فذلك تحسنا للظن  
به في توقي الخلف ولا تصح فتوة بمقيد لانه تابع لغيره  
يلحقه سهوه ومن شأن الامام الاستقلال وحمل سهوه  
الخبر فلا يجتمعان ولا يمين يلزمه عادة كمقيم يمين لعدو  
الماء وفايد لا طهورين لعدم الاعتداد بصلاته وقيل يجوز  
اقله مثله به ولا فتوة فاري باجي في الجديد لان الامام  
يصدق بحمل القراءة عن المأموم الملبوق فاذا لم يحلها لم  
يصلح للعمل والقائم يصح اقله به في السرية لقراءة  
المأموم فيها بخلاف الجهرية فيحمل الامام عنه في القديم

والقديم في حياته الرافعي ولا يصح ان كان  
شبه مع والافلا بنوا على القول بغيره فان الامام  
في المأموم لا يبرأ من الجهرية بل يحمل عنه ذلك اقله  
ولو شققت على المأموم في الجهرية فانظر في حكمه  
والقديم في حياته الرافعي ولا يصح ان كان  
شبه مع والافلا بنوا على القول بغيره فان الامام  
في المأموم لا يبرأ من الجهرية بل يحمل عنه ذلك اقله  
ولو شققت على المأموم في الجهرية فانظر في حكمه



الفدوة بالتمنام وهو من يكره الشتاء والفياء بهمز زير مكسور  
وهو من يكره الفاء وذلك في غير الفاتحة اذ لاء فيها  
فجواز القدوة بهما مع زيادتهما لعذرهما فيها واللاحين  
بما لا يعبر المعنى كضم هاء الله فان غير مغف كالغف بضم  
او كبر ابط صلاة من امكنه التعلم ولم يعلم فان عجز  
لسانه او لم يرض زمانا كان تعلمه فان كان في الفاتحة  
فكافى فقدوة مثله به صحة وقدوة صحيح اللسان به  
كقدوة قارئ باقى والابان كان في غير الفاتحة فتصح  
صلاته والقدوة به قال الامام ولوقيل ليس لهذا الاخر  
قراءة غير الفاتحة لم يكن بعيدا لانه يتكلم باليسر يقرأ  
بلا ضرورة ولا تصح قدوة رجل ولاحتقيا بمراده ولاحتقيا  
لان المراد ناقصة عن الجمل والحق المأموم يجوز ان يكون

والفدوة بالتمنام وهو من يكره الشتاء والفياء بهمز زير مكسور وهو من يكره الفاء وذلك في غير الفاتحة اذ لاء فيها فجواز القدوة بهما مع زيادتهما لعذرهما فيها واللاحين بما لا يعبر المعنى كضم هاء الله فان غير مغف كالغف بضم او كبر ابط صلاة من امكنه التعلم ولم يعلم فان عجز لسانه او لم يرض زمانا كان تعلمه فان كان في الفاتحة فكافى فقدوة مثله به صحة وقدوة صحيح اللسان به كقدوة قارئ باقى والابان كان في غير الفاتحة فتصح صلاته والقدوة به قال الامام ولوقيل ليس لهذا الاخر قراءة غير الفاتحة لم يكن بعيدا لانه يتكلم باليسر يقرأ بلا ضرورة ولا تصح قدوة رجل ولاحتقيا بمراده ولاحتقيا لان المراد ناقصة عن الجمل والحق المأموم يجوز ان يكون

والفدوة بالتمنام وهو من يكره الشتاء والفياء بهمز زير مكسور وهو من يكره الفاء وذلك في غير الفاتحة اذ لاء فيها فجواز القدوة بهما مع زيادتهما لعذرهما فيها واللاحين بما لا يعبر المعنى كضم هاء الله فان غير مغف كالغف بضم او كبر ابط صلاة من امكنه التعلم ولم يعلم فان عجز لسانه او لم يرض زمانا كان تعلمه فان كان في الفاتحة فكافى فقدوة مثله به صحة وقدوة صحيح اللسان به كقدوة قارئ باقى والابان كان في غير الفاتحة فتصح صلاته والقدوة به قال الامام ولوقيل ليس لهذا الاخر قراءة غير الفاتحة لم يكن بعيدا لانه يتكلم باليسر يقرأ بلا ضرورة ولا تصح قدوة رجل ولاحتقيا بمراده ولاحتقيا لان المراد ناقصة عن الجمل والحق المأموم يجوز ان يكون











بالاهامة من الفايستق وان اختص بزيادة الفقه وغيره  
 من الفضائل لانه يحاف منه ان لا يحافظ على الشرائط  
 والامعان الالفقه اولي من الاقرأ اي الاكثر قرانا والرجح  
 اي الاكثر ورعا وهو زيادة على العدالة بالحققة وحسن  
 السيرة لانه يحتاج في الصلوة الى الفقه لكثرة الوقائع  
 فيها وقبل الاوع اولي من الاخرين لانه اكرم عند الله تعالى  
 وما يقع في الصلوة مما يحتاج الى كثير الفقه فنادر وقيل  
 يستوي لافقه والافقر لنقابل الفضيلين وقيل الاقرأ  
 اولي من الاخرين كما في شرح المذهب ويذكر له فيما قبل  
 حديث مسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤم ثم لحدهم ولحقهم بالاهامة  
 اقروهم واجب بانه في المستوفين في غير القراءة كالفقه لا  
 اهل الصبر الاول كانوا يتفقون مع القراءة فلا يوجد

بالاهامة من الفايستق وان اختص بزيادة الفقه وغيره  
 من الفضائل لانه يحاف منه ان لا يحافظ على الشرائط  
 والامعان الالفقه اولي من الاقرأ اي الاكثر قرانا والرجح  
 اي الاكثر ورعا وهو زيادة على العدالة بالحققة وحسن  
 السيرة لانه يحتاج في الصلوة الى الفقه لكثرة الوقائع  
 فيها وقبل الاوع اولي من الاخرين لانه اكرم عند الله تعالى  
 وما يقع في الصلوة مما يحتاج الى كثير الفقه فنادر وقيل  
 يستوي لافقه والافقر لنقابل الفضيلين وقيل الاقرأ  
 اولي من الاخرين كما في شرح المذهب ويذكر له فيما قبل  
 حديث مسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤم ثم لحدهم ولحقهم بالاهامة  
 اقروهم واجب بانه في المستوفين في غير القراءة كالفقه لا  
 اهل الصبر الاول كانوا يتفقون مع القراءة فلا يوجد

بالاهامة من الفايستق وان اختص بزيادة الفقه وغيره  
 من الفضائل لانه يحاف منه ان لا يحافظ على الشرائط  
 والامعان الالفقه اولي من الاقرأ اي الاكثر قرانا والرجح  
 اي الاكثر ورعا وهو زيادة على العدالة بالحققة وحسن  
 السيرة لانه يحتاج في الصلوة الى الفقه لكثرة الوقائع  
 فيها وقبل الاوع اولي من الاخرين لانه اكرم عند الله تعالى  
 وما يقع في الصلوة مما يحتاج الى كثير الفقه فنادر وقيل  
 يستوي لافقه والافقر لنقابل الفضيلين وقيل الاقرأ  
 اولي من الاخرين كما في شرح المذهب ويذكر له فيما قبل  
 حديث مسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤم ثم لحدهم ولحقهم بالاهامة  
 اقروهم واجب بانه في المستوفين في غير القراءة كالفقه لا  
 اهل الصبر الاول كانوا يتفقون مع القراءة فلا يوجد

بالاهامة من الفايستق وان اختص بزيادة الفقه وغيره  
 من الفضائل لانه يحاف منه ان لا يحافظ على الشرائط  
 والامعان الالفقه اولي من الاقرأ اي الاكثر قرانا والرجح  
 اي الاكثر ورعا وهو زيادة على العدالة بالحققة وحسن  
 السيرة لانه يحتاج في الصلوة الى الفقه لكثرة الوقائع  
 فيها وقبل الاوع اولي من الاخرين لانه اكرم عند الله تعالى  
 وما يقع في الصلوة مما يحتاج الى كثير الفقه فنادر وقيل  
 يستوي لافقه والافقر لنقابل الفضيلين وقيل الاقرأ  
 اولي من الاخرين كما في شرح المذهب ويذكر له فيما قبل  
 حديث مسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤم ثم لحدهم ولحقهم بالاهامة  
 اقروهم واجب بانه في المستوفين في غير القراءة كالفقه لا  
 اهل الصبر الاول كانوا يتفقون مع القراءة فلا يوجد























[illegible]

بِالْإِعَادَةِ مَعَ أَنَّهُ إِنِّي بَبَعْضِ الصَّلَاةِ مُتَفَرِّدٌ أَخْلَوُ الصَّفَافِي  
 الرُّوضَةَ كَصُلَاهَا لَهُ أَنْ يَخْرُقَ الصَّفَا ذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَرْجَةٌ  
 وَكَانَتْ فِي صَوِّ قَدَامِهِ لِنَقْصِيرِهِمْ بِتَرْكِيهِمْ وَتَوَخُّدِهِمْ لِكِرَاهَةِ  
 فَوَاقِ فَضِيلَةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى قِيَاسِ مَلَأْنِي فِي الْمَقَارِنَةِ وَشَرِطَ  
 دَكَانِ الْعَسَابِ الْتَهْنِئَاتِ بِكَ بِلَا الْإِبَادَةِ الْإِخْلَافِ لَوْعَمَ حُكْمًا شَخْصًا الْجَانِبِ كَتَبَ عَلَى النَّصْرِ  
 عِلْمُهُ أَيْ الْمَأْمُومِ بِأَنْفَالِ الْإِخْلَامِ لِيَتِمَّ كُنْزُ مَنْ مَنَّا بَعْنَهُ بَأَنْ  
 يَرَاهُ أَوْ يَعْصِرَ صَوًّا وَتُسَمَّعُهُ أَوْ يَمْلِكُهَا وَفِي الرُّوضَةِ كَصُلَاهَا  
 أَوْعَدَهُ عَلَى مَعْرِفَةِهَا بِالْمَاخُودَةِ قَوْلُهُ بِأَنْ هَذَا  
 وَقَدْ يَعْلَمُ بِهَذَا لِيَةِ غَيْرِهِ أَذَا كُنْ أَعْمَى أَوْ صَمٌّ فِي ظِلَّةٍ وَأَذَا جَمَعَهُمَا  
 وَهِيَ تَرْكِيهِمْ عَلَى  
 مُتَجَدِّحِ الْأَفْدَاءِ وَأَنْ يَحْدُثَ الْمَسَافَةُ وَحَالَتْ أَبْنِيَهُ نَافِذَةً  
 أَعْلَقَ الْوَالِهَا أَوْ لَا وَقِيلَ لَا يَصِحُّ فِي الْأَغْلَاقِ وَأَخْلَامِ تَكُنْ  
 نَافِذَةً لَا يَجْعَلُ الْجَامِعُ لَهُمَا مُجْتَدًا وَاحِدًا وَلَوْ كَانَ بَقِضًا أَيْ  
 كَهَوَاءِ وَهِيَ تَرْكِيهِمْ لَدَلَّتْ  
 مَكَانٍ وَأَسْخِ شَرْطًا أَنْ لَا يَزِيدَ مَا بَيْنَهُمَا عَلَى ثَلَاثَةِ ذُرَايَ بِلِجْ  
 بِذَلِكَ الْبَدِ الْمَقْدُورِ وَهَذَا كَانَ  
 الْأَدْنَى تَقْرِيْبًا وَقِيلَ مُجْتَدِيًا وَهَذَا التَّقْدِيرُ مَا خُوذَ مِنْ عَرَفِ  
 لَدُنْهُمَا بِالْمَعْرِفَةِ بِأَنْ يَخْرُقَ

[illegible]

مستطاب  
مستطاب  
مستطاب











هذا الباب من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...

هذا الباب من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...

فلا يدخل في هذا الباب من أقواله فإنه لم يكن فيه  
 إلا الأهم من موقوفه وإن كان الجدار لا ينفذ فيه أو فيه باب  
 مغلق مع الأعداء وكذا الباب المردود والشباك في الأضيق  
 نظراً إلى منع المشاهدة في الأول ومنع الاستطراق في الثاني  
 والمقابل ينظر إلى الاستطراق في الأول والمشاهدة في  
 الثاني لكن باب المنع أو في الغلب ما الباب المفتوح  
 فيجوز أن ينفذ الواجب بخلافه والوصول المنصل به وإن خرجوا  
 عن المحاذاة بخلاف العادل عن محاذاته فلا يجوز أن ينفذ فيه  
 للحائل وقيل يجوز إذا كان الجدار المستند لأنه من أجزاءه و  
 الشارع المنصل بالمستند كالواحد وقيل بشرط اتصال الصيق  
 من المستند بالطريق والنفذ المملوك المنصل بالمستند  
 كالشأن كما ذكره في شرح المذهب والتحقيق وهو جائز مع

هذا الباب من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...

هذا الباب من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...  
 وهو من أبواب الكتاب...



[illegible][illegible]

مع الكعبة في الرافق كرا من ما ينور  
 من قسمة حقا لا لا تنور ان يكون في اول الكعبة  
 ان من اعرض ان لا يكون في اول الكعبة  
 في ظل الصلوة وانما انظر في ان  
 المائدة على وقال الصلوة في الصلوة  
 بالبناء  
 واذكرا الامم للصلوة فافقدي به  
 انتم انتم كنتم في الافاق  
 في افقكم في افقكم في افقكم  
 صلاة في افقكم في افقكم  
 في افقكم في افقكم في افقكم

خرج ذلك لان  
 الامام ايضا لم يبق  
 على ما مضى مع  
 اوليائه بل لا بد  
 من ان يخرج من  
 بين ايديهم كل  
 من لا يوافقهم  
 في الامور التي  
 فيها اختلاف  
 لانهم لا يقدرون  
 على تحملها  
 لانهم لا يقدرون  
 على تحملها

مَلَأَهُ الْقَوْمُ خِلْفَ صَوْنِهِ  
وَبَكَرَتْ قَفْصَتُهُ وَبَكَرَتْ لِفَافَتُهُ  
أَوْ الْجَامِعَةُ وَالْمُلَاقَاةُ  
مَلَأَتْهُ الْجَمَاعَةُ وَالْمُلَاقَاةُ  
الْفِطْرَةُ أَوْ الْفِطْرَةُ

























السنه لا تسقط الا بالانكشاف  
بما لا يشترط فيه من الاعمال  
التي لا تسقط الا بالانكشاف  
بما لا يشترط فيه من الاعمال  
التي لا تسقط الا بالانكشاف  
بما لا يشترط فيه من الاعمال

ام فرض كفاية لان السنه لا يلزم عامها وكذا فرض الكفاية  
الا في الجهاد وصلاه الجنازه كما ذكر في السير وفي قوله قال  
في شرح المذهب قديم لا يجوز الا بعذر فيبطل الصلاه  
بدونه لقوله تعالى ولا يبطلوا اعمالكم وقوله يخصص في  
ذلك الجماعة اي ابتداء هو ما ضبط به الامام العذر و  
الحقوبه ما ذكره بقوله ومن العذر طول الامام اي  
القراءه لمن لا يصير لصريحه وشيخا كما في المحرر وغيره او  
تركه سنه مقصوده كسائر قنوت فيفادقه ليالي بها  
ولو اخر منفردا ثم نوى الفدوة فيخلو صلاته جاز مانوا  
في الاظهر كما يجوز ان يفدي جميع بمنفره فيصير اماما والكتا  
يقول الجواز يؤدى الى محرم لما هو م قبل الامام وبطل الصلاه  
بالفدوة وان كان في ركعه اخرى اي غير ركعه الامام

السنه لا تسقط الا بالانكشاف  
بما لا يشترط فيه من الاعمال  
التي لا تسقط الا بالانكشاف  
بما لا يشترط فيه من الاعمال  
التي لا تسقط الا بالانكشاف  
بما لا يشترط فيه من الاعمال

السنه لا تسقط الا بالانكشاف  
بما لا يشترط فيه من الاعمال  
التي لا تسقط الا بالانكشاف  
بما لا يشترط فيه من الاعمال  
التي لا تسقط الا بالانكشاف  
بما لا يشترط فيه من الاعمال











• من حيث  
مَصُولُ الْفَضْلِ أَيْ أَنَّ  
الْأَفْضَلَ لَهَا أَلَمْ يَصُولِ لَهُ أَوَّلًا وَالْأَفْضَلُ  
مَنْعُ حُجَّتِ الْإِقْدَاقِ فِي نَسَبَتِهِ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ  
الْمُهْرَبُ فِي حُجَّتِهِ فَتَمَالُ  
بَابُ تَفْكِيمِ الْمَلَأَةِ الْعَامَّةِ  
• • • فِي هَذِهِ مَصُولُ الْفَضْلَةِ الْخَرِيفِي نَسَبُهَا لَا تَنْ  
الْأَفْضَلُ فِي فَلَا الْمَصْلُوءَ فَكَمْ وَدَوَاعِي فِي الْفَضْلِ  
كَأَنَّكَ تَلَفَ فَلَمْ يَكُنْ قَالَتْ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْوَصْفَ مَنَعَ مِنْ ذَلِكَ  
تَهْلُوكُ مِنْهُ فَتَنْظُرُ وَأَنْ كَانَ الْمَلَأَةُ أَيْ يَقُولُ مَا فِيهِ  
لَوْ أَنَّ الْفَضْلَةَ  
عَمْرًا

المذهب ان كان منجّلاً عالماً فان كان شاهياً لم يميز صلاً  
وسجداً لله وهما للمسبوقين اولاً لبقين خاتماً فر  
الافداء في بقية صلاتهم <sup>التي</sup> فيها ان احكمها المنيح لان الجماعة  
حصيت واذا اتموا فرادى نالوا فضلها كذا في الروضة  
كاصلها في كتاب الجمعة آخر لا يختلف وفي شرح المذهب  
حكي الوجهين في المسبوقين في باب صلاة الجماعة وقال احكمها  
الجواز فالاول لا يعترب تصحيح ابن ابي عاصرون المنع وكاتبه  
اغتر بقول الشيخ ابي حامد لعل الاصح المنع انتهى والجمع بين  
هذا وبين ما تقدم عنه في الروضة ان ذلك من حيث  
حصول الفضيلة وهذا من حيث جواز افداء المنفرد بك  
عليه انه في التحقيق بعد ان ذكر جواز افداء المنفرد <sup>سلي</sup> ق  
وافداء المسبوق بعد سلام امامه كيف يريد

•••••  
 جازا قنطرة فيقول في غير الخندق وهذا لا قنطرة  
 بل لا شيء فيها فاعلم  
 حاد







بما يشترط مجاوزتها وفيها احتمال الامام والمنفصلان يكفي  
بما يشترط مجاوزتها واشترط ابن سريج مجاوزة المنفاريين ولو جمع  
سورتي مفصلة او بلدين منفارين لم يشترط مجاوزة السور  
والسفر ساكن الحتام كالاعراب والاكراد مجاوزة الحلة بجمعة  
كانت او متفرقة بحيث تحوكون للتم في ناد واحد وسبع  
بعضهم من بعض وهي كائنة القرية والحلجان كالفرمان  
المنفاريين وتعتبر مجاوزة مرافقها كطرح الرماد وملح  
الصبيان والنادى ومعاظن الابل فانها معدودة من مواضع  
اقامتهم ولذا رجع من السفر انهي سفره ببلوغه ما يشترط مجاوزة  
ابدا من سورتيه وان اوعى ذلك فسيبقى من قصره ولو نوى  
المسافر اقامة اربعة ايام بوجه عينه انقطع سفره بوضوئه  
اي بوضوئه لك الموضع ولو نوى بوجه وصل اليه اقامة اربعة

بما يشترط مجاوزتها وفيها احتمال الامام والمنفصلان يكفي  
بما يشترط مجاوزتها واشترط ابن سريج مجاوزة المنفاريين ولو جمع  
سورتي مفصلة او بلدين منفارين لم يشترط مجاوزة السور  
والسفر ساكن الحتام كالاعراب والاكراد مجاوزة الحلة بجمعة  
كانت او متفرقة بحيث تحوكون للتم في ناد واحد وسبع  
بعضهم من بعض وهي كائنة القرية والحلجان كالفرمان  
المنفاريين وتعتبر مجاوزة مرافقها كطرح الرماد وملح  
الصبيان والنادى ومعاظن الابل فانها معدودة من مواضع  
اقامتهم ولذا رجع من السفر انهي سفره ببلوغه ما يشترط مجاوزة  
ابدا من سورتيه وان اوعى ذلك فسيبقى من قصره ولو نوى  
المسافر اقامة اربعة ايام بوجه عينه انقطع سفره بوضوئه  
اي بوضوئه لك الموضع ولو نوى بوجه وصل اليه اقامة اربعة

بما يشترط مجاوزتها وفيها احتمال الامام والمنفصلان يكفي  
بما يشترط مجاوزتها واشترط ابن سريج مجاوزة المنفاريين ولو جمع  
سورتي مفصلة او بلدين منفارين لم يشترط مجاوزة السور  
والسفر ساكن الحتام كالاعراب والاكراد مجاوزة الحلة بجمعة  
كانت او متفرقة بحيث تحوكون للتم في ناد واحد وسبع  
بعضهم من بعض وهي كائنة القرية والحلجان كالفرمان  
المنفاريين وتعتبر مجاوزة مرافقها كطرح الرماد وملح  
الصبيان والنادى ومعاظن الابل فانها معدودة من مواضع  
اقامتهم ولذا رجع من السفر انهي سفره ببلوغه ما يشترط مجاوزة  
ابدا من سورتيه وان اوعى ذلك فسيبقى من قصره ولو نوى  
المسافر اقامة اربعة ايام بوجه عينه انقطع سفره بوضوئه  
اي بوضوئه لك الموضع ولو نوى بوجه وصل اليه اقامة اربعة

بما يشترط مجاوزتها وفيها احتمال الامام والمنفصلان يكفي  
بما يشترط مجاوزتها واشترط ابن سريج مجاوزة المنفاريين ولو جمع  
سورتي مفصلة او بلدين منفارين لم يشترط مجاوزة السور  
والسفر ساكن الحتام كالاعراب والاكراد مجاوزة الحلة بجمعة  
كانت او متفرقة بحيث تحوكون للتم في ناد واحد وسبع  
بعضهم من بعض وهي كائنة القرية والحلجان كالفرمان  
المنفاريين وتعتبر مجاوزة مرافقها كطرح الرماد وملح  
الصبيان والنادى ومعاظن الابل فانها معدودة من مواضع  
اقامتهم ولذا رجع من السفر انهي سفره ببلوغه ما يشترط مجاوزة  
ابدا من سورتيه وان اوعى ذلك فسيبقى من قصره ولو نوى  
المسافر اقامة اربعة ايام بوجه عينه انقطع سفره بوضوئه  
اي بوضوئه لك الموضع ولو نوى بوجه وصل اليه اقامة اربعة

على ما عرفت من ان السفر بالنية ولو نوى قامة مادون الاربعة  
 في المسائل فان زاد على الثلاثة لم يقطع سفره ولو قام  
 اربعة ايام بلا نية انقطع سفره بها ما وصل ذلك كله  
 حديث يقم المهاجر بعد قضاء شكه ثلاثا متفق عليه وكان  
 يحرم على المهاجرين الإقامة عكة ومسكنة الكفار كما رواه  
 الشيخان فالرخص فيه بالثلاث يدل على انها لا تقطع  
 حكم السفر بخلاف الاربعة والخواب فاما نية اقامتها و  
 اعتبارها لها ولا يجب منها يومها دخولها وخروجها على الصحيح  
 لان فيها الخط والخل وهما من اشغال السفر والثاني محجبنا  
 منها كما يجب من مدة من مئة حتى يوم الحدت ويوم النزع فلو دخل  
 يوم السبت والروايل نية الخروج يوم الاربعاء وفي الزوال  
 صار فيها على الثاني ولو دخل لئلا لم يحسب بقية الليلة على

الاربع ايام بلا نية انقطع سفره بها ما وصل ذلك كله  
 حديث يقم المهاجر بعد قضاء شكه ثلاثا متفق عليه وكان  
 يحرم على المهاجرين الإقامة عكة ومسكنة الكفار كما رواه  
 الشيخان فالرخص فيه بالثلاث يدل على انها لا تقطع  
 حكم السفر بخلاف الاربعة والخواب فاما نية اقامتها و  
 اعتبارها لها ولا يجب منها يومها دخولها وخروجها على الصحيح  
 لان فيها الخط والخل وهما من اشغال السفر والثاني محجبنا  
 منها كما يجب من مدة من مئة حتى يوم الحدت ويوم النزع فلو دخل  
 يوم السبت والروايل نية الخروج يوم الاربعاء وفي الزوال  
 صار فيها على الثاني ولو دخل لئلا لم يحسب بقية الليلة على

الاربع ايام بلا نية انقطع سفره بها ما وصل ذلك كله  
 حديث يقم المهاجر بعد قضاء شكه ثلاثا متفق عليه وكان  
 يحرم على المهاجرين الإقامة عكة ومسكنة الكفار كما رواه  
 الشيخان فالرخص فيه بالثلاث يدل على انها لا تقطع  
 حكم السفر بخلاف الاربعة والخواب فاما نية اقامتها و  
 اعتبارها لها ولا يجب منها يومها دخولها وخروجها على الصحيح  
 لان فيها الخط والخل وهما من اشغال السفر والثاني محجبنا  
 منها كما يجب من مدة من مئة حتى يوم الحدت ويوم النزع فلو دخل  
 يوم السبت والروايل نية الخروج يوم الاربعاء وفي الزوال  
 صار فيها على الثاني ولو دخل لئلا لم يحسب بقية الليلة على

الاربع ايام بلا نية انقطع سفره بها ما وصل ذلك كله  
 حديث يقم المهاجر بعد قضاء شكه ثلاثا متفق عليه وكان  
 يحرم على المهاجرين الإقامة عكة ومسكنة الكفار كما رواه  
 الشيخان فالرخص فيه بالثلاث يدل على انها لا تقطع  
 حكم السفر بخلاف الاربعة والخواب فاما نية اقامتها و  
 اعتبارها لها ولا يجب منها يومها دخولها وخروجها على الصحيح  
 لان فيها الخط والخل وهما من اشغال السفر والثاني محجبنا  
 منها كما يجب من مدة من مئة حتى يوم الحدت ويوم النزع فلو دخل  
 يوم السبت والروايل نية الخروج يوم الاربعاء وفي الزوال  
 صار فيها على الثاني ولو دخل لئلا لم يحسب بقية الليلة على

على ما عرفت من ان السفر بالنية ولو نوى قامة مادون الاربعة  
 في المسائل فان زاد على الثلاثة لم يقطع سفره ولو قام  
 اربعة ايام بلا نية انقطع سفره بها ما وصل ذلك كله  
 حديث يقم المهاجر بعد قضاء شكه ثلاثا متفق عليه وكان  
 يحرم على المهاجرين الإقامة عكة ومسكنة الكفار كما رواه  
 الشيخان فالرخص فيه بالثلاث يدل على انها لا تقطع  
 حكم السفر بخلاف الاربعة والخواب فاما نية اقامتها و  
 اعتبارها لها ولا يجب منها يومها دخولها وخروجها على الصحيح  
 لان فيها الخط والخل وهما من اشغال السفر والثاني محجبنا  
 منها كما يجب من مدة من مئة حتى يوم الحدت ويوم النزع فلو دخل  
 يوم السبت والروايل نية الخروج يوم الاربعاء وفي الزوال  
 صار فيها على الثاني ولو دخل لئلا لم يحسب بقية الليلة على







[illegible]

وَتَسْعُ مِائَةُ الْفِ وَاثْنَا عَشَرَ الْفَا وَابْنُ رِجْوَنٍ الْفِ وَاَرْبَعُ مِائَةُ الْفِ سِتَّةٌ

الحسين الميرزا فتح علي خان

الملك في الحرم الشريف

مطالعہ علمی و ثقافتی  
کتاب خانہ  
پنجاب، لاہور

من المضاف اليه وما ليس بضمه  
في المضاف اليه وما ليس بضمه

سما ليدف العوض





[illegible]

فَلَوْ لَوْ مَسَافَةَ الْقَصْرِ قَصْرَ الْجَنْدِيِّ دُونَهَا قَالَ فِي الرِّقْصَةِ كَمَا  
قوله لا يروى في نسخة أخرى  
 كَأَصْلِهَا لِأَنَّهُ لَيْسَ تَحْتَ يَدِ الْأَمِيرِ وَفِي رُءُوسِهَا وَهِيَ مَقْهُورَاتُ فِتْنِهَا  
وإن كان الأمير بالكا أو الجند بالكا  
 كَالْعَيْمِ وَمِثْلَهَا الْجَيْشُ كَمَا يُقَالُ وَلَوْ قَبْلَ بَأْنِهِ لَيْسَ تَحْتَ قَصْرِ  
في نسخة أخرى  
 الْأَمِيرِ كَالِاتِّحَادِ لِعَظَمِ الْفُسَادِ كَمَا قَالَهُ بَعْضُهُمْ وَفِي شَرْحِ الْمُهَذَّبِ  
في نسخة أخرى  
 قَالَ الْبَغَوِيُّ لَوْ نَزَلَ الْمَوْلَى وَالرَّوْجُ الْأَقَامَةُ لَمْ يَثْبُتْ حُكْمُهَا  
في نسخة أخرى  
 لِلْعَبْدِ وَالْمَرْءُ بِلَهَا الرِّخْصُ وَفِي الْحَرِّ وَتَعْبِيرِيَّةُ الْجَنْدِيِّ  
في نسخة أخرى  
 فِي الْأَظْهَرِ وَلَمْ يَذْكُرْ هَذَا الْخِلَافُ فِي الشَّرْحِ وَتَكُنْ عَنْهُ الْمَصْدَقُ  
 وَقَوْلُهُ مَا لَكَ أَمْرُهُ لَا يَنَافِيهِ التَّعْلِيلُ الْمَذْكُورُ فِي الْجَنْدِيِّ لِأَنَّ الْأَمِيرَ  
 الْمَالِكَ لَأَمْرِهِ لَا يَبَالِي بِأَنْفَرَادٍ مِنْهُمْ وَمَخَالَفَتِهِ لَهُ بِخِلَافِهَا  
في نسخة أخرى  
 الْجَيْشِ أَوْ خِلَافِهَا تَطَامُنُهُ وَمَنْ قَصَدَ تَفْرِادَ الْأَمِيرِ فَتَارَةً تَوَيَّ  
في نسخة أخرى  
 رُجُوعًا أَوْ قَطَعَ سَفَرَهُ فَلَا يَقْصُرُ فَإِنْ سَارَ إِلَى مَقْصِدٍ أَوَّلٍ  
في نسخة أخرى  
 أَوْ غَيْرِهِ فَسَفَرٌ جَدِيدٌ فَإِنْ كَانَ مَرْجِعًا لَيْنَ قَصْرِ وَالْأَفْلَ وَلَا

[illegible]

١٠  
 فطر الحصى ان لم يسقط في الدرع  
 لا يخرج السهم من فوقه خلافا فطر  
 كالقوس فان السهم لا يخرج من  
 الحصى بل يخرج من فوقه  
 خلافا فطر الحصى الذي ينظر الى الحصى  
 والنظام الخط الذي ينظر الى الحصى  
 والنظام الخط الذي ينظر الى الحصى  
 ١١  
 لانه ليس كما يرونه في الحصى  
 وهو الخط الذي ينظر الى الحصى

الخاصة على ما ذكره في المتن من أن السفر ليس بالركن من أركان الإسلام بل هو فرع من فروع الدين...  
فإنما السفر من حيث هو ليس بركن من أركان الإسلام بل هو فرع من فروع الدين...  
فإنما السفر من حيث هو ليس بركن من أركان الإسلام بل هو فرع من فروع الدين...

يترخص الخاصي بفعله كابق وناسرة وغيره فادر على الأداء  
لأن السفر ليس بالركن بل هو فرع من فروع الدين فلا نشاط بالمعصية  
فلو أنشأ سفرًا مباحًا فجعله معصية كالسفر لقطع الطريق  
أو الرضا بامرأة فلا ترخص له في الإجماع من حين الجعل والتشأن  
له الترخص كنفاء يكون السفر مباحًا في بدائه ولو نأب  
لخصه خبرًا ذكره الرافعي في باب اللقطة ولو أنشأ غاصيًا ثم  
نأب فمضى السفر بضم الميم وكسر الشين من حين البوابة فان صد  
من حينها مرحلين ترخص والأفلا وقبل في خصه الوجهان  
فيما قبلها أحدهما لا نظرًا إلى اعتبار كون السفر مباحًا في البداء  
ولو أنشأ فيهم مقيمًا أو مسافرًا حظه كأن أدركه في آخر صلاته  
أو أحدث فهو عقيب أفلا أنه لزومه الإتمام ولو أقدم في الظهر  
بمن يقضي لصبح مسافرًا كان أو مقيمًا فقبل له الفصر لنوافق

فإنما السفر من حيث هو ليس بركن من أركان الإسلام بل هو فرع من فروع الدين...  
فإنما السفر من حيث هو ليس بركن من أركان الإسلام بل هو فرع من فروع الدين...  
فإنما السفر من حيث هو ليس بركن من أركان الإسلام بل هو فرع من فروع الدين...

فإنما السفر من حيث هو ليس بركن من أركان الإسلام بل هو فرع من فروع الدين...  
فإنما السفر من حيث هو ليس بركن من أركان الإسلام بل هو فرع من فروع الدين...  
فإنما السفر من حيث هو ليس بركن من أركان الإسلام بل هو فرع من فروع الدين...



وإذا ما كان في السفر فليحرم من كل صلاة غير ركعتين  
أو ركعة واحدة في كل صلاة ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة

فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة

فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة

أما ما حدثنا أنه لا يركب الإمام بالاعتداء وما ذكر لا يذفعه  
فأما في شرح المذهب ولو أجزم منفرداً ولم يوافق فصرته فسدت  
صلاته لزمه الإمام ولو أفادى بمن ظنه ٢ أفرا فبقي الفضة  
الذي هو الظاهر من حال المسافر أن يركب فيه فبان بهما أن  
لنقصه في ظنه أذ شاعراً لا فامة زهر أو أفادى ناوياً  
القصير بمن جعل سفره أي شك في أنه مسافر أو مقيم أم وإن  
بان مسافراً فصره بالنقصه في ذلك لظهور شعار المسافر و  
المقيم والأصل الإمام وقيل يجوز له القصير إذا بان كما ذكر  
ولو علمه أو ظنه مسافراً وشك في نيته القصير قصر أي جازله  
القصير بان نيويك لأنه الظاهر من حال المسافر فبان بان  
أنه متم لزمه الإمام كما صحح به الرافعي في الذم على لفظ التوضيح  
والسقط من الروضة ولو شك فيها أي في نيته الإسلام

فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة

فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة

فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة

فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة  
فليحرم من كل صلاة غير ركعتين أو ركعة واحدة

فعلًا... لان الخلاف في كون الصلاة في وقتها...  
والصلاة في وقتها... لان الخلاف في كون الصلاة في وقتها...

...على الاصح... لان الخلاف في كون الصلاة في وقتها...

القصر فقال معلما عليها في نية ان قصر قصره والاي  
وان اتم قصر في الاصح وعبارة المحرم بضرأى الخلق  
كما في الرقصة واصليها الاصح جواز الخلق فان اتم الاثم  
انم وان قصر قصر والثاني لا بد من الجرم بالقصر في جواز  
ففي قصر الاثم يلزم بهذا المأموم الاثم وعلى الاصح لا يلزمه  
قول الشيخ قصرأى في قصر الاثم للعلم بانه اذا اتم يلزم المأموم  
الاثم قطعاً وعلى الاصح لو خرج من الصلاة وقال كنت نويت  
الاثم لزم المأموم الاثم او نويت القصر جاز للمأموم القصر  
ولان لم يظهر للمأموم ما نواه لزمه الاثم خطياً وقبله القصر  
لان الظاهر من حال الاثم وبشرط القصر نية بخلاف الاثم  
لانه الاصل فيلزم وان لم يتو في الاحرام كاصل الشية والحرز  
منها في بادئها اي في دوام الصلاة كنية الاثم فلو نواه بعد

...وثبت للقصر... لان الخلاف في كون الصلاة في وقتها...

...فعلًا... لان الخلاف في كون الصلاة في وقتها...

...فعلًا... لان الخلاف في كون الصلاة في وقتها...

...فعلًا... لان الخلاف في كون الصلاة في وقتها...













• على الصلح في ذلك كما صرح به في شرح المذهب والثاني  
• يجزئ لك كما في جمع التقديم وقرق الاول بان الوقت في جميع  
• التلخير للثانية والاولى تبع لها على خلافه في جميع التقديم  
• فلا يجزئ بالترتيب واذا انتهى انتفى الموالاة وفيه الجمع وعلى  
• الثاني لو اخل بالترتيب او اثنى به واخل بالموالاة او بينه الجمع  
• صارت الاولى قضاء يمتنع قصرها في وجهه تقديم ويجزئ كون  
• التلخير الى وقت الثانية بنية الجمع قبل خروج وقت الاولى  
• بمن لو ابدلت فيه كانت اداء تفرقه في الرخصة كاصطلاح  
• الاطحاب وفي شرح المذهب عنهم بمن يسعها او اكثر وهو  
• متبين ان المراد بالاداء في الرخصة الاداء الحقيقي بان يؤتى  
• بجميع الصلاة قبل خروج وقتها بخلاف الاول بان بركة من  
• في الوقت في الباقي بعد فسنه اداء ببسعة ما بعد الوقت

• على الصلح في ذلك كما صرح به في شرح المذهب والثاني  
• يجزئ لك كما في جمع التقديم وقرق الاول بان الوقت في جميع  
• التلخير للثانية والاولى تبع لها على خلافه في جميع التقديم  
• فلا يجزئ بالترتيب واذا انتهى انتفى الموالاة وفيه الجمع وعلى  
• الثاني لو اخل بالترتيب او اثنى به واخل بالموالاة او بينه الجمع  
• صارت الاولى قضاء يمتنع قصرها في وجهه تقديم ويجزئ كون  
• التلخير الى وقت الثانية بنية الجمع قبل خروج وقت الاولى  
• بمن لو ابدلت فيه كانت اداء تفرقه في الرخصة كاصطلاح  
• الاطحاب وفي شرح المذهب عنهم بمن يسعها او اكثر وهو  
• متبين ان المراد بالاداء في الرخصة الاداء الحقيقي بان يؤتى  
• بجميع الصلاة قبل خروج وقتها بخلاف الاول بان بركة من  
• في الوقت في الباقي بعد فسنه اداء ببسعة ما بعد الوقت

• على الصلح في ذلك كما صرح به في شرح المذهب والثاني  
• يجزئ لك كما في جمع التقديم وقرق الاول بان الوقت في جميع  
• التلخير للثانية والاولى تبع لها على خلافه في جميع التقديم  
• فلا يجزئ بالترتيب واذا انتهى انتفى الموالاة وفيه الجمع وعلى  
• الثاني لو اخل بالترتيب او اثنى به واخل بالموالاة او بينه الجمع  
• صارت الاولى قضاء يمتنع قصرها في وجهه تقديم ويجزئ كون  
• التلخير الى وقت الثانية بنية الجمع قبل خروج وقت الاولى  
• بمن لو ابدلت فيه كانت اداء تفرقه في الرخصة كاصطلاح  
• الاطحاب وفي شرح المذهب عنهم بمن يسعها او اكثر وهو  
• متبين ان المراد بالاداء في الرخصة الاداء الحقيقي بان يؤتى  
• بجميع الصلاة قبل خروج وقتها بخلاف الاول بان بركة من  
• في الوقت في الباقي بعد فسنه اداء ببسعة ما بعد الوقت

• على الصلح في ذلك كما صرح به في شرح المذهب والثاني  
• يجزئ لك كما في جمع التقديم وقرق الاول بان الوقت في جميع  
• التلخير للثانية والاولى تبع لها على خلافه في جميع التقديم  
• فلا يجزئ بالترتيب واذا انتهى انتفى الموالاة وفيه الجمع وعلى  
• الثاني لو اخل بالترتيب او اثنى به واخل بالموالاة او بينه الجمع  
• صارت الاولى قضاء يمتنع قصرها في وجهه تقديم ويجزئ كون  
• التلخير الى وقت الثانية بنية الجمع قبل خروج وقت الاولى  
• بمن لو ابدلت فيه كانت اداء تفرقه في الرخصة كاصطلاح  
• الاطحاب وفي شرح المذهب عنهم بمن يسعها او اكثر وهو  
• متبين ان المراد بالاداء في الرخصة الاداء الحقيقي بان يؤتى  
• بجميع الصلاة قبل خروج وقتها بخلاف الاول بان بركة من  
• في الوقت في الباقي بعد فسنه اداء ببسعة ما بعد الوقت



المنع والاحتياط...  
 الخوف من الله...  
 الخوف من الناس...  
 الخوف من الدنيا...  
 الخوف من الموت...  
 الخوف من العذاب...  
 الخوف من الفقر...  
 الخوف من الجوع...  
 الخوف من البرد...  
 الخوف من الحر...  
 الخوف من الوباء...  
 الخوف من الحروب...  
 الخوف من الكوارث...  
 الخوف من الأوبئة...  
 الخوف من الحرائق...  
 الخوف من السرقة...  
 الخوف من الخيانة...  
 الخوف من الغش...  
 الخوف من الكذب...  
 الخوف من الفتن...  
 الخوف من الأهواء...  
 الخوف من الشهوات...  
 الخوف من المنكرات...  
 الخوف من السيئات...  
 الخوف من الذنوب...  
 الخوف من المعاصي...  
 الخوف من المصائب...  
 الخوف من البلاء...  
 الخوف من الضرر...  
 الخوف من الخسار...  
 الخوف من الفشل...  
 الخوف من العجز...  
 الخوف من الشيخوخة...  
 الخوف من الموت...  
 الخوف من العذاب...  
 الخوف من الفقر...  
 الخوف من الجوع...  
 الخوف من البرد...  
 الخوف من الحر...  
 الخوف من الوباء...  
 الخوف من الحروب...  
 الخوف من الكوارث...  
 الخوف من الأوبئة...  
 الخوف من الحرائق...  
 الخوف من السرقة...  
 الخوف من الخيانة...  
 الخوف من الغش...  
 الخوف من الكذب...  
 الخوف من الفتن...  
 الخوف من الأهواء...  
 الخوف من الشهوات...  
 الخوف من المنكرات...  
 الخوف من السيئات...  
 الخوف من الذنوب...  
 الخوف من المعاصي...  
 الخوف من المصائب...  
 الخوف من البلاء...  
 الخوف من الضرر...  
 الخوف من الخسار...  
 الخوف من الفشل...  
 الخوف من العجز...  
 الخوف من الشيخوخة...

الخوف من الله...  
 الخوف من الناس...  
 الخوف من الدنيا...  
 الخوف من الموت...  
 الخوف من العذاب...  
 الخوف من الفقر...  
 الخوف من الجوع...  
 الخوف من البرد...  
 الخوف من الحر...  
 الخوف من الوباء...  
 الخوف من الحروب...  
 الخوف من الكوارث...  
 الخوف من الأوبئة...  
 الخوف من الحرائق...  
 الخوف من السرقة...  
 الخوف من الخيانة...  
 الخوف من الغش...  
 الخوف من الكذب...  
 الخوف من الفتن...  
 الخوف من الأهواء...  
 الخوف من الشهوات...  
 الخوف من المنكرات...  
 الخوف من السيئات...  
 الخوف من الذنوب...  
 الخوف من المعاصي...  
 الخوف من المصائب...  
 الخوف من البلاء...  
 الخوف من الضرر...  
 الخوف من الخسار...  
 الخوف من الفشل...  
 الخوف من العجز...  
 الخوف من الشيخوخة...

ثَابِتَةٌ لِلثَّانِيَةِ فِي الْأَدَاءِ لِلْعُذْرِ وَقَدْ نَزَلَ الْقَبْلُ تَامَمًا وَفِي شَرْحِ  
 الْمَهْدَبِ إِذَا أَقَامَ فِي ثَنَاءِ الثَّانِيَةِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْأَوَّلَى إِذَا  
 وَجُوزَ الْجَمْعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَبَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمَطَرِ  
 نُفْلَهَا لِلْعَقِيمِ بِشُرُوطِ الْقَدَمِ السَّابِقَةِ رَوَى الشَّيْخَانُ عَنْ بُرَيْدٍ  
 أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ سَبْعًا جَمْعًا وَثَمَانًا  
 جَمْعًا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَفِي رُؤْيَا لِمُسْلِمٍ مِنْ  
 غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا شَكٍّ قَالَ الْأَهَامُ مَا لَكَ أَرَى ذَلِكَ بَعْدَ الْمَطَرِ  
 الْجَدِيدِ تَمَنُّهُ زُخْرًا لِأَنَّ الْمَطَرَ قَدْ نَقَطَعَ قَبْلَ أَنْ يَجْمَعَ وَالْمَدِينُ  
 جَوَازُهُ كَمَا فِي الْجَمْعِ بِالسَّفَرِ فَصَلَّى الْأَوَّلَى مَعَ الثَّانِيَةِ فِي وَفْقِهَا سَوَاءً  
 الْأَصْلُ الْمَطَرُ أَمْ نَفْطَحَ فَالْهَ الْعَرَاقُونَ وَفِي الْمَهْدَبِ إِذَا نَفْطَحَ  
 قَبْلَ دُخُولِ وَقْتِ الثَّانِيَةِ لَمْ يَجْزِ الْجَمْعُ وَلَيْسَ الْأَوَّلَى فِي آخِرِ وَفْقِهَا  
 وَشُرُوطُ الْقَدَمِ وَجُودُهُ إِلَى الْمَطَرِ أَوْ لَهَا إِلَى الصَّلَاةَيْنِ لِبُقَارِنِ

الخوف من الله...  
 الخوف من الناس...  
 الخوف من الدنيا...  
 الخوف من الموت...  
 الخوف من العذاب...  
 الخوف من الفقر...  
 الخوف من الجوع...  
 الخوف من البرد...  
 الخوف من الحر...  
 الخوف من الوباء...  
 الخوف من الحروب...  
 الخوف من الكوارث...  
 الخوف من الأوبئة...  
 الخوف من الحرائق...  
 الخوف من السرقة...  
 الخوف من الخيانة...  
 الخوف من الغش...  
 الخوف من الكذب...  
 الخوف من الفتن...  
 الخوف من الأهواء...  
 الخوف من الشهوات...  
 الخوف من المنكرات...  
 الخوف من السيئات...  
 الخوف من الذنوب...  
 الخوف من المعاصي...  
 الخوف من المصائب...  
 الخوف من البلاء...  
 الخوف من الضرر...  
 الخوف من الخسار...  
 الخوف من الفشل...  
 الخوف من العجز...  
 الخوف من الشيخوخة...

الخوف من الله...  
 الخوف من الناس...  
 الخوف من الدنيا...  
 الخوف من الموت...  
 الخوف من العذاب...  
 الخوف من الفقر...  
 الخوف من الجوع...  
 الخوف من البرد...  
 الخوف من الحر...  
 الخوف من الوباء...  
 الخوف من الحروب...  
 الخوف من الكوارث...  
 الخوف من الأوبئة...  
 الخوف من الحرائق...  
 الخوف من السرقة...  
 الخوف من الخيانة...  
 الخوف من الغش...  
 الخوف من الكذب...  
 الخوف من الفتن...  
 الخوف من الأهواء...  
 الخوف من الشهوات...  
 الخوف من المنكرات...  
 الخوف من السيئات...  
 الخوف من الذنوب...  
 الخوف من المعاصي...  
 الخوف من المصائب...  
 الخوف من البلاء...  
 الخوف من الضرر...  
 الخوف من الخسار...  
 الخوف من الفشل...  
 الخوف من العجز...  
 الخوف من الشيخوخة...

الخوف من الله...  
 الخوف من الناس...  
 الخوف من الدنيا...  
 الخوف من الموت...  
 الخوف من العذاب...  
 الخوف من الفقر...  
 الخوف من الجوع...  
 الخوف من البرد...  
 الخوف من الحر...  
 الخوف من الوباء...  
 الخوف من الحروب...  
 الخوف من الكوارث...  
 الخوف من الأوبئة...  
 الخوف من الحرائق...  
 الخوف من السرقة...  
 الخوف من الخيانة...  
 الخوف من الغش...  
 الخوف من الكذب...  
 الخوف من الفتن...  
 الخوف من الأهواء...  
 الخوف من الشهوات...  
 الخوف من المنكرات...  
 الخوف من السيئات...  
 الخوف من الذنوب...  
 الخوف من المعاصي...  
 الخوف من المصائب...  
 الخوف من البلاء...  
 الخوف من الضرر...  
 الخوف من الخسار...  
 الخوف من الفشل...  
 الخوف من العجز...  
 الخوف من الشيخوخة...





والكتاب... الخ اذا كان في موضع...  
منه... الخ اذا كان في موضع...  
والكتاب... الخ اذا كان في موضع...  
منه... الخ اذا كان في موضع...  
والكتاب... الخ اذا كان في موضع...  
منه... الخ اذا كان في موضع...

باللبل فلا يَصُورُ في الجمعة والمكان لا جمعة عليه لانه عبدا  
ما بقي عليه من دينهم وكذا من بعثه رقيقا لا جمعة عليه على  
الصحيح نغلب الجاني بالرق والثاني عليه الجمعة الواقعة  
في يومه ان كان بينه وبين السيد مائة ومن صحته ظهره  
من لا نذر له الجمعة كالصبي والعبد والمرأ والمسا فيجوز  
المجنون حتى يجمعه لانها تضع لمن نذر له فلمن لا نذر له  
اولا وتجزئه عن الظهور وتحت حضورها للمسا والعبد و  
الصبي قال في شرح المذهب عن البندنجي والجوز قوله ان نذر في  
من الجامع قبل فعلها الا المريض ونحوه فيضم انصرافه قبل  
فعلها ان دخل الوقت قبل انصرافه الا ان ينذر له  
بانظار فعلها فيكون انصرافه قبله والفرقان المانع في  
المريض ونحوه من وجوب الجمعة المشقة في حضور الجامع و

... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...

... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...  
... لانها تقع الخ انصرافه...













وَسَوَاءٌ كَانُوا ابْنِيَّةً مِنْ حِجْرٍ أَمْ خُتْبٍ وَلَوْ أَنْهَدَمَتْ ابْنِيَّةُ  
الْبَلَدِ أَوْ الْقَرْيَةِ فَأَوَامَ أَهْلِهَا عَلَى الْعِمَارَةِ لَزِمَتْهُمْ الْجَمْعَةُ فِيهَا  
لَا تَهَاوُطُهُمْ وَسَوَاءٌ كَانُوا فِي مِطَالٍ أَمْ لَا وَلَوْ لَانْتَهَى أَهْلُ الْحِيَامِ  
الصَّخْرَةِ أَيْ مَوْضِعًا مِنْهَا كَمَا فِي الْحَرِّ أَبَدًا فَلَا جَمْعَةَ عَلَيْهِمْ فِي  
الْأَخْطَرِ إِذْ لَيْسَ لَهُمْ ابْنِيَّةُ الْمَسُوتِينَ فَلَا تَقَعُ جَمْعَتُهُمْ فَلَا تَكُلُّهُمْ  
وَالثَّانِي لَزِمَتْهُمْ الْجَمْعَةُ فِي مَوْضِعِهِمْ لِأَنَّهُمْ سَوَوُوهُ وَلَوْ لَمْ يَلْزَمُوا  
أَبَلًا بَلَّانِ انْفَلَوْا عَنْهُ فِي الشَّاءِ أَوْ غَيْرِهِ فَلَا جَمْعَةَ عَلَيْهِمْ جَزْمًا  
وَلَا تَضَعُ مِنْهُمْ فِي مَوْضِعِهِمْ وَعَلَى الْأَخْطَرِ فِي الْأَوَّلَى لَوْ سَمِعُوا النَّادِيَ  
مِنْ مَحَلِّ الْجَمْعَةِ لَزِمَتْهُمْ الشُّرُوطُ أَنْ لَا يَلْبِقُوا وَلَا  
يُقَارِبُوا الْجَمْعَةَ فِي بِلَدِهَا لِامْتِنَاعِ تَعَدُّهَا فِي الْبَلَدِ إِذَا لَمْ يَفْعَلْ  
فِي عَصْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ  
الْأَوَّلَى مَوْضِعَ وَاحِدٍ مِنَ الْبَلَدِ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ إِذَا كَبُرَتْ عِصْرُ

وَلَوْ أَنْهَدَمَتْ ابْنِيَّةُ الْبَلَدِ أَوْ الْقَرْيَةِ فَأَوَامَ أَهْلِهَا عَلَى الْعِمَارَةِ لَزِمَتْهُمْ الْجَمْعَةُ فِيهَا  
لَا تَهَاوُطُهُمْ وَسَوَاءٌ كَانُوا فِي مِطَالٍ أَمْ لَا وَلَوْ لَانْتَهَى أَهْلُ الْحِيَامِ  
الصَّخْرَةِ أَيْ مَوْضِعًا مِنْهَا كَمَا فِي الْحَرِّ أَبَدًا فَلَا جَمْعَةَ عَلَيْهِمْ فِي  
الْأَخْطَرِ إِذْ لَيْسَ لَهُمْ ابْنِيَّةُ الْمَسُوتِينَ فَلَا تَقَعُ جَمْعَتُهُمْ فَلَا تَكُلُّهُمْ  
وَالثَّانِي لَزِمَتْهُمْ الْجَمْعَةُ فِي مَوْضِعِهِمْ لِأَنَّهُمْ سَوَوُوهُ وَلَوْ لَمْ يَلْزَمُوا  
أَبَلًا بَلَّانِ انْفَلَوْا عَنْهُ فِي الشَّاءِ أَوْ غَيْرِهِ فَلَا جَمْعَةَ عَلَيْهِمْ جَزْمًا  
وَلَا تَضَعُ مِنْهُمْ فِي مَوْضِعِهِمْ وَعَلَى الْأَخْطَرِ فِي الْأَوَّلَى لَوْ سَمِعُوا النَّادِيَ  
مِنْ مَحَلِّ الْجَمْعَةِ لَزِمَتْهُمْ الشُّرُوطُ أَنْ لَا يَلْبِقُوا وَلَا يُقَارِبُوا الْجَمْعَةَ فِي بِلَدِهَا  
لِامْتِنَاعِ تَعَدُّهَا فِي الْبَلَدِ إِذَا لَمْ يَفْعَلْ فِي عَصْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَالْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ الْأَوَّلَى مَوْضِعَ وَاحِدٍ مِنَ الْبَلَدِ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ إِذَا كَبُرَتْ عِصْرُ

وَلَوْ أَنْهَدَمَتْ ابْنِيَّةُ الْبَلَدِ أَوْ الْقَرْيَةِ فَأَوَامَ أَهْلِهَا عَلَى الْعِمَارَةِ لَزِمَتْهُمْ الْجَمْعَةُ فِيهَا

وَلَوْ أَنْهَدَمَتْ ابْنِيَّةُ الْبَلَدِ أَوْ الْقَرْيَةِ فَأَوَامَ أَهْلِهَا عَلَى الْعِمَارَةِ لَزِمَتْهُمْ الْجَمْعَةُ فِيهَا  
لَا تَهَاوُطُهُمْ وَسَوَاءٌ كَانُوا فِي مِطَالٍ أَمْ لَا وَلَوْ لَانْتَهَى أَهْلُ الْحِيَامِ  
الصَّخْرَةِ أَيْ مَوْضِعًا مِنْهَا كَمَا فِي الْحَرِّ أَبَدًا فَلَا جَمْعَةَ عَلَيْهِمْ فِي  
الْأَخْطَرِ إِذْ لَيْسَ لَهُمْ ابْنِيَّةُ الْمَسُوتِينَ فَلَا تَقَعُ جَمْعَتُهُمْ فَلَا تَكُلُّهُمْ  
وَالثَّانِي لَزِمَتْهُمْ الْجَمْعَةُ فِي مَوْضِعِهِمْ لِأَنَّهُمْ سَوَوُوهُ وَلَوْ لَمْ يَلْزَمُوا  
أَبَلًا بَلَّانِ انْفَلَوْا عَنْهُ فِي الشَّاءِ أَوْ غَيْرِهِ فَلَا جَمْعَةَ عَلَيْهِمْ جَزْمًا  
وَلَا تَضَعُ مِنْهُمْ فِي مَوْضِعِهِمْ وَعَلَى الْأَخْطَرِ فِي الْأَوَّلَى لَوْ سَمِعُوا النَّادِيَ  
مِنْ مَحَلِّ الْجَمْعَةِ لَزِمَتْهُمْ الشُّرُوطُ أَنْ لَا يَلْبِقُوا وَلَا يُقَارِبُوا الْجَمْعَةَ فِي بِلَدِهَا  
لِامْتِنَاعِ تَعَدُّهَا فِي الْبَلَدِ إِذَا لَمْ يَفْعَلْ فِي عَصْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَالْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ الْأَوَّلَى مَوْضِعَ وَاحِدٍ مِنَ الْبَلَدِ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ إِذَا كَبُرَتْ عِصْرُ



[illegible][illegible]

وقال لا ادعى الى ثمن ولا جنة على الله عاودة  
 في رفقته انما اطلب والى الله ارجع الظلم المنقوض  
 وقال الملقى ان اودعته في هذه النزل فليس في الاثم  
 باب الاثام وكل الامام في النزل فليس في الاثم  
 معها فاجتنبوا في الشبهة

ففي كل طائفة ولائاً للعدو في هذا القول  
لما انتاع اقام فيها وقام اليقين والافاضل  
لقد احسنه في مسئلة ملك الشئ فالحق لا يفرى  
ان المدا على هذه المكلف دون نقل الامر  
منه من عاينه بان يصلوا اليه الظاهر

كذا قال ابن الزكي وكان قد  
 اعادها واعادها مرارا لا يخلو  
 قلبها الا انما فعل الظرفان  
 من فعلها كذا العدة من فعل  
 الولد

وطني ثمانية عشر



سورة الاحزاب من كتاب التفسير  
عند النكس على الاثر الثالث بجواز الجمع  
لما سطره بغير

الاحزاب من كتاب التفسير  
عند النكس على الاثر الثالث بجواز الجمع  
لما سطره بغير

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوبا في كتاب واحد  
مبين في الايات  
مفصل في المعاني  
مبين في الدلائل  
مفصل في البراهين  
مبين في النسخ  
مفصل في التفسير  
مبين في الجمع  
مفصل في التفسير

الافتداء والعلم باننا لان الامام وعدم النعمة عليه وغير  
ذلك ما تقدم في باب الجماعة وزيادة ان نعام باربعين مكلفا  
مرا ذكرا روى اليه بقي عن ابن معمر انه صلى الله تعالى عليه  
جمع بالمدينة وكانوا اربعين رجلا والصفان المذكورين مع الائمة  
الدخلة في الاسيطان تقدم لغيرها في الوجوه واغبر هذا في الاخفاء  
مليوطنا بجل الجماعة المعاوم من الشرط الثاني لا يظهر عنه  
شاء ولا صيفا الحاجة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم  
لم يجتمع بحجة الوداع مع عزمه على الائمة ابا ما لعدم الا  
الاسيطان وكان يوم عرفة فيها يوم جمعة كاث في الصحيحين  
وصلى به الظهر والعصر تقدم كاث في حديث مسلم الصحيح  
ان عقادها بالرضى كما لهم وعدم الوجود عليهم خفيو والثاني  
لا يحق لهم كالمساكين وجعل في الرقصة كاصحابها قولان

الاحزاب من كتاب التفسير  
عند النكس على الاثر الثالث بجواز الجمع  
لما سطره بغير

الاحزاب من كتاب التفسير  
عند النكس على الاثر الثالث بجواز الجمع  
لما سطره بغير

••• يا ربي لو كان فيهم حتى قال لا تدري نعم اني قد ادى البغوى لم يفتح الجملة وقسمته فيما ظهر لو كان فيهم محل خلاف ترك  
 البتة ثم لما دعي الشايع الرضى مسئلة اخرى بان يكون قصده العلم ولا انتفع اذا كان الايام خارا **ف** من زيادة صاحب  
 الرضى لو كان فيهم المؤمنين حتى زاد على الاربعين ثم انقض بعضهم وكل بعد بالحق ليقع لنا ذلك في المانع من العقبة وفي شرح الرضى  
 نقلنا عن الشافعي والبعري ان يجب ان يخرأ حرام من لا ينتفع به قال الشايع ولا يشكل بعضها خلف الصبي والمساكين لان الامام مباح وممنوع  
 انحرافه ضروري فافترأه وصرح في الانوار بذلك ••• ايضا ياربعين خالف ابو حنيفة فجوزها بامام ومؤمنين وصبي عنده عن الغرم فك  
 قولهم لا يجمع لقول لمن مكمل في ••• المعلوم في الشرط الثاني خالف الاثنى وكثيره من جهة ان الاول وقف له كان وهذا لا ينافي  
 اقول الحق مع الشايع رحمه الله تعالى نظرا الى اضافة الاوطان فيما سلف للجمعة فيقال هذا وجه ان يكون قوله المعلوم بالحق صفة محل الجمع  
 والحق ان المراد ما قبلنا اقله ••• لا ينقض الخ عرج المستقيمة مثلا اذا اقاموا ليلة واحدة طويلة ولكن على غرض الترفع الى بلادهم وقوله  
 لا يقطع صفة كاشفة ••• وعنه على الاقامة اياما الى سبعا قاله نفع الامم في غيبة واطبق عليه الشايع وهو لا يحسن  
 ان يكون دليل على عدم انعقادها بالمعتمد المستوطن لما ثبت في الصحيح من ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من المدينة في حجة الوداع  
 لم يزل يكرر حتى رجع اليها وصح النوى في شرح المذهب باب صلاة المسافر بانه صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع اقام عكة وتقرأات  
 وحفي وبالحق وفي كل ذلك لم يزل اقامته انما لم يقطع صلاة وقراءات لم يكن بنا حصة اليه ليقع فيها الجمعة ولشبهه العلم  
 تركه من انفسه انما تكفى عن المسئلة في شرح المذهب في باب صلاة الجمعة وفيها صاها لم يثبت بذلك فاعرفه الشايع  
 ومنه في حجة الدليل لما قبلنا فثبت الخبر ثم راي الشافعي رحمه الله في شرحه على المذهب قال لا يرضع عنده بل على عدم انعقادها بالمعتمد  
 اه ثم قضيه شرط الاستيطان ان لو كان اربعمائة في بلد لم يكن كثره في غير استيطان وليس فيها غيرهم لا يجمعهم الجمعة وهو محل  
 وان كان لا يوقفه المذهب

### الجمعة واجب على كل قرية وان لم يكن فيها الا اربعة رواه الدارقطني وشافعي

قال الشيخ الامام القدوري في الاشارة باقامة الجمعة لقرى ذلك وليلك وغيرها فان كانت صغيرة لا اقامة الدين والظاهر الا سلام ثم طلق  
 على الكتب المعتبرة على مذهب الشافعي وروى في اقامة الجمعة ولو كانت صغيرة والحاصل في اثنائي ان كل ما هو موقوف على اربعة يجمع  
 كل ما هو موقوف على اربعة يجمع ثم راي الكافي ان منهم من رجع شرط الاربعين بادلهم وقسمهم من رجع عدم شرط الاربعين باطلهم ومن  
 لا يخرج منها لاننا لسنا بأمثل له حقيقة ولكن نقلنا ما بينهما لانه اختلف المأمة رحمه الله تعالى

ولا بأس لنا باخذ لا سهل من كل مذهب عند الضرورة وما رايانا اطلاق الملائكة يستلغى عن تقليد امام آخر في وقت الضرورة  
 فالحقيل لشافعي بطل ما لا ويسهل الجمعة بالشرع كالسنة ونحوها لا بل الضرورة وتذكر قول قديم للشافعي **ولو انك لم لا بد**  
 مثل كونهم اربعين فانه يجمع كونه اربعين

وما لا اعتدنا ان الشرع عند الامام الشافعي على الجديد بقوله في هذه التارة والشرط عند اقامتها الى الجمعة ياربعين  
 قراوا ومين لم يقصروا آه فلو علمنا بقول القديم من الاكتفاء بثلثا نزع ان ذلك لا يلزم الجديد غير صحيح لانهم ان ساد الله ولا مؤول وله  
 الحق الامامة العلي العظيم

••• ان كل ما هو موقوف على اربعة يجمع في اربعة ايام في الصحيح منها ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع في سنة وخطب على قوله وقعه دون  
 الاربعين ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع في السنة بين ترك آية الجمعة وقوله ان الشافعي روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا  
 صح الحديث جمعا فاعلموا بالربط والركو اولى ثم قال اذا صح الحديث عنه فهو منهى ولو خفف من الاول لم لا يشره لا اقامة الجمعة التوطى  
 لا يذهب شيئا فلا شئ اذا كان ليلة جابر كان يذهب اليه النوى في المذهب وتوقف في الثاني انه لا يشره لا اقامة الجمعة اربعون رجلا  
 بل يجوز بامام ومؤمن لقوله صلى الله عليه وسلم على كل قرية اقامة الجمعة وتعلم بين فيها الاثنته وفي اننا لباري لم يفرق بعد الجمعة بل يجوز  
 بدون الاربعين قال ايضا لو خفف منها ان اجزى في ليلة جابر انهم يهلوا الظاهر لجمعة متمسكين قول لشافعي وان تكون في اوطان اخرى  
 ضربوا الى القرية العلي خرا في اجماعهم فيكون في القرية التي اذا اذبروا لى فاسد جدا لانهم يجي لسلك حديثه من النبي صلى الله عليه وسلم  
 وتعلم ولا في الاصاب والاشي كذلك ولا في الخلف الا في اقامة ما رقت فيها الجمعة كما مثل مشرو وبقرا ولا سلام بول مثله في جديهم  
 ذلك لعدم العلم اجمعة متبعة في شافعي صحيح والمناظر فامك وايضا يد عن ذلك ما روى القاصح الهنوي رحمه الله في مفسره  
 علم الشايع من انه راي مخرجا في مكة فرغ من الجمعة ثم قام فصلى الظهر فقال ما سلفنا لانا شافعي مذهبنا اهلي الجمعة والظاهر  
 فقال لعل ذلك في مفسر الجمعة على غير شرط الفتنة وما سلفنا لانا الجمعة واحدة والله اعلم خروجه والباري

نعم على من يقول بل اوى من البراءة لما قبله ان ان اراد به وهو غير صحيح فاسطرط ان اربعين  
 كثر جابر هذه السنة على كل اربعين جمعة وقوله صلى الله عليه وسلم في كل اربعين جمعة وقوله صلى الله عليه وسلم في كل اربعين جمعة  
 الجمعة وقوله صلى الله عليه وسلم في كل اربعين جمعة وقوله صلى الله عليه وسلم في كل اربعين جمعة



الافتقار باللاتي صرح سواد كانت القلادة سرية او غير تية انتهى فلا ينبغي ان لا يقع جمعة عندنا كركها بل يصلح الجمعة بالقلادة على من لم  
يشترط القدر المذكور او بشرط ولكن بشرط بالشرط المذكور فان في عدد من الفقهاء خلافا لما بين في الكتب المستوفى وكثير من الفقهاء  
الشافعية لم يشترطوا كونها لاثني عشر في رتبة لم يشترطوا تسلسل الالام الخفاوي عن سواد في سورة النسخ الجمعة بدون الاربعين  
مكتفا فارقا اولها عن مفسر فاما ان ما صورته جوابا لها لا فهو الاربعة من الزكوة الاخرى لا كافي سواد كان الكل فارقين اربعة  
ام لبعض كذا والبعض كذا انتهى بحرفه ثم يهمل بقدرنا الظاهر استسناها لانه على الرابع عندنا لم يقع جمعة فيصير في ذلك خاتما من الخلاف  
فقد اذنته فانه اما العمل بها اليه لهما الى ما وجب عليه عندنا في رواية جارية السج يتبع تسهيل ذلك لسؤال السلف بذلك ثم اعلم اننا لانام  
بترك جمعة من دون الاربعين وهم عوام فان عمادة العوام اذا وقعت في هذا ما لم يجد في جمعة من سواد فلهذه اوله فلهذه من جمعة  
على العباد كما قاله الامام الشافعي في غايته الحجة نقل عن قنابي ابن ابي ابي الشافعي وثلاثا بل هي دقوة سواد في جمعة عليه لم  
المهم في شق على مق فاشفق عليه فلما لم يزلوا عند الوفا الشكر في كلاما مستند في كتابه البحر المورود في الموانئ واليهود فلهذه  
ثم ان دحضت عنهم التمام من ذهب معين من خلاصة الكلام في احكام الجمعة في وانا وانتم الم بالقنواب وانا الفقير المذنب في

••• الجمعة الاربعةين سواد لا اقل له قاله الحافظ ابن حجر العسقلاني في تخرجه احاديث الغرر للامام الرازي رحمه الله  
وقد روي اذا وقع اربعون سجلا آه اورد صاحب العمدة ولا اقل له كما قاله الحافظ ايضا رحمه الله

واستلزام الاربعةين لا يسببه الا اننا رصيفه علم السلف  
ونص لنا على طلاء الظاهر في سورة الجمعة على سواد عزم عنها رقيقة  
على قولهم لا العجب ح ك  
الامام الشافعي في كتابها  
وقد قال اللغة اذا ضعف دليل المفرد لا يجوز تقليده فيه فراجع  
فروع الفقه في هذا

وقد ورد الاحاديث الكثيرة تدل على الاكتفاء باقل من اربعين تخارج الكبر  
فروع يساهل يهمل مثلا الظاهر في جمعة بعد ادائها ك  
والجمعة وايضا على كل فريضة وان لم يكن فيها الا اربعين رجل  
ولا اما الدار فظن والبيع في جامع الصغير  
والا فوطاه يصلوا بهم الجمعة اربع ركعات ويتوى بها الظاهر في كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة وقال

التي هي المادة ما قبل  
في ان كانت في غير  
الفق والحق في غير  
صلا في الحق في غير  
التي هي المادة ما قبل  
في ان كانت في غير  
الفق والحق في غير  
صلا في الحق في غير  
التي هي المادة ما قبل  
في ان كانت في غير  
الفق والحق في غير  
صلا في الحق في غير

الامام لا شرط كونه فوق رجبين وقبل شرط لا شعار الحديث  
السابقين اذ تده قلنا لا نسلم ذلك وعلى الخلاف قولنا ايضا  
ثانيها قد تم ولو ان فضل الاربعون الحاضرون او بعضهم في الخطبة  
لم يحسب المنعول من ان كانها في غيبتهم لعدم بناءهم على الشرط  
كما سيأتي ويجوز البناء على ما مضى منها ان عاذا وقبل طول الفصل  
ومرجعها لعرفي كما قاله في شرح المذهب وكذا بناء الصلاة  
على الخطبة ان انقضوا بينها ايجوز ان عاذا وقبل طول الفصل  
فان عاذا واجد طوله في المسائلين وجب الاستئناف فيها  
للخطبة في الاظهر لانقضاء الموالاة في ذلك التي ضلها  
البنی صلی الله تعالی علیه وسلم والائمة بعده كما هو معلوم  
فجبل بناءهم فيها والثاني يجوز البناء في ذلك لخصوص المقصود  
معهم وان انقضوا الى الاربعون او بعضهم في الصلاة بطلت

الخطبة في الصلاة كما سئل في الخطبة في الصلاة  
في العدد والمقصود في الخطبة في الصلاة  
على ما مضى منها ان عاذا وقبل طول الفصل  
ومرجعها لعرفي كما قاله في شرح المذهب  
وكذا بناء الصلاة على الخطبة ان انقضوا  
بينها ايجوز ان عاذا وقبل طول الفصل  
فان عاذا واجد طوله في المسائلين وجب  
الاستئناف فيها وللخطبة في الاظهر لان  
انقضاء الموالاة في ذلك التي ضلها البنی  
صلی الله تعالی علیه وسلم والائمة بعده  
كما هو معلوم فجبل بناءهم فيها والثاني  
يجوز البناء في ذلك لخصوص المقصود  
معهم وان انقضوا الى الاربعون او بعضهم  
في الصلاة بطلت

عنا في ان طلاق صلاة والتمتع للامام  
بانتفاء الموانع في الصلاة في الاولى فقط  
في الثانية فانها شرط في الاولى فقط  
في الثالثة فانها شرط في الاولى فقط  
في الرابعة فانها شرط في الاولى فقط  
في الخامسة فانها شرط في الاولى فقط  
في السادسة فانها شرط في الاولى فقط  
في السابعة فانها شرط في الاولى فقط  
في الثامنة فانها شرط في الاولى فقط  
في التاسعة فانها شرط في الاولى فقط  
في العاشرة فانها شرط في الاولى فقط









عليه السلام  
لقد انقلب قلبك يا علي بن ابي طالب  
والجنتان المرحلتان في الالطاب اعلا  
والتوسنات بافروى  
تخرج الحنة الصوفية















[illegible]

لم يُعَدَّ بِمَا يَأْتِي بِهِ مِنْهَا خَالَ الْحَدِيثَ فَلَوْ نَظَرُوا وَعَادُوا وَجَبَ أَنْ يُسَأَلَ  
 قَانَ لَمْ يَطْلُ الْفَضْلُ فِي الْأَصَحِّ وَمَسْئَلَةُ السَّيِّئِ مَزِيدٌ عَلَى الْحَرِّ  
 وَمَذْكُورَةٌ فِي الرُّوضَةِ وَأَصْلُهَا وَأُسْنُ الْخُطْبَةِ عَلَى مُبِيرٍ لِأَنَّهُ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُخْطِبُ عَلَيْهِ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ  
 أَوْ مَوْجِزٌ مُرْتَفِعٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ مُبِيرٌ كَمَا فِي الرُّوضَةِ وَأَصْلُهَا الْقِيَامَةُ  
 مَقَامُهُ فِي بُلُوغِ صَوْنِ الْخُطْبِ عَلَيْهِ النَّاسُ وَيُسْنُ كَوْنُ الْمُبِيرِ  
 عَلَى عَيْنِ الْحَرَابِ لِأَنَّ مُبِيرَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
 كَذَلِكَ أَيْ عَلَى عَيْنِ الْمُسْتَقْبَلِ لِلْحَرَابِ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ وَسَيَأْتِي عَلَى مَنْ  
 عِنْدَ الْمُبِيرِ إِذَا انْتَهَى إِلَيْهِ كَمَا فِي الْحَرَابِ يَسْتَنْ ذَلِكَ وَإِنْ يُقْبَلُ  
 عَلَيْهِمْ إِذَا صَعَدَ الْمُبِيرُ وَسَلَّمْ عَلَيْهِمْ وَيَجْلِسُ بَعْدَ السَّلَامِ ثُمَّ يُؤْذَنُ  
 لِفَتْحِ الدَّالِ فَخَالَ الْجُلُوسُ لِلْإِتِّبَاعِ فِي حَمِيضِ ذَلِكَ رَوَاهُ الْأَهْمَرُ  
 أَيْ السَّادِ بِسَخَالِ الْجُلُوسِ لِلْبَحَارِيِّ كَمَا نَقَلْتُمْ وَمَا قَبْلَهُ الْبَيْهَقِيُّ

[illegible]

فانما كان على الله عليه وسلم والافاض الى  
 صبي وابتعد الفهم للفرق والمقام  
 دققا للعلم والفرق والمقام  
 ليعلم الفرق والمقام والمقام  
 الاستقبال والمقام والمقام  
 الملا والمقام والمقام والمقام  
 طلبا للمقام والمقام والمقام  
 شاملا للمقام والمقام والمقام







[illegible]

فلا يخفى عليه لا  
العلم واليقين  
واليقين

والصلاة  
الحج والعمرة في وقتها  
وإذا كان من غير ذلك  
فلا بأس به





ما كنت أعرفه من قبل أني أتوجه إلى  
البحر فقلت للفتى  
ما كنت أعرفه من قبل أني أتوجه إلى  
البحر فقلت للفتى

البر القادر وقديري فني

والعلماء ما يفتيهم بها العلماء في العبادات والأحوال المعيشية وما  
يحللهم من الدين في الحدود والأحكام في المباح والمكروه والمنكر

•• بل انما هذا الذي اقامت عليه الدنيا والارض  
والجبال اسماء وله من الانبياء والاولياء  
والقديس العظماء اصحابه

الجمعة وعكسها القديم فقال أكدها غسل الجمعة ثم غسل غاسل  
 والميت قلت القديم هنا اظهر وجه الاكثر ون واجادته صحيحة  
 كثيرة وهي حادث غسل الجمعة كما في الروضة منها حديثا  
 الشيخين السابقان اول الفصل وليس الجدل بعدت صحيح  
 والله تعالى اعلم يعني من الاحاديث الطالبة لغسل غاسل  
 الميت بل اعرض في شرح المذهب على الترمذي في تحسينه للحديث  
 السابق منها فعلى الصحيح ابن حبان له اول وجه الرافعي  
 وغيره الجديد بان للشافعي قديما بوجوب غسل غاسل الميت  
 دون غسل الجمعة واعترض بان له قديما بوجوب غسل الجمعة  
 ايضا وان كان هذا غريبا وذلك مشهورا واعلم ما ذكر ان  
 نرد في القديم في وجوب غسل غاسل الميت ونذبه كما نبه عليه  
 الرافعي واسقطه من الروضة وذكر فيها من فوائد الخلاف

وَعَلَّمَ تَارِكُ بَعْدَ قَوْلِهِ وَعَلَّمَ الْقَوْمَ قَوْلَ السَّاحِ  
لَهُمْ كَيْدٌ وَيَوْمَ الرَّجْعِ يَهُدَى قَوْلُهُمْ فَوَيْلٌ لِلْآسِفِينَ  
نَقْلُهُ لَمْ يَنْقُضْ رُودُ قَوْلِهِمْ مَا أَنْظَمَهُ النَّوِيلِيَانِ  
الْقَوْمَ لِأَنَّ تَرْجُومَ قَوْلِهِمْ لَمْ يَنْظِمِ السَّاحِ رَدَّهُ أَيْ  
عَلَى مَا أَنْزَلَ الْأَوَّلُ وَمِنْ قَوْلِ السَّاحِ كَيْدٌ أَيْ  
الْقَوْمَ بِأَعْيُنِ الْجَمْعِ وَمِنْ قَوْلِهِ كَيْدٌ أَيْ  
الْجَوَابُ كَمَا أَفْرَدَ مَا تَرَى وَثَالِذَا الرَّاجِعِينَ  
أَيْ وَثَالِذَا الْخَالِفِينَ عَنْهُ فَالْخَالِفُونَ رُجْعُهُ  
لِلْمُخَافَةِ فَلَا يَجِبُ عَسَلُ الْجَمْعِ

وَقَدْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ فِي هَذَا الدَّعْوَى لَرَّاهُ وَفِي الْإِ  
دَارِ وَفِي مَقَامَاتِهِ أَيْ الْقَوْمَ حَيْثُ كَانَ عَسَلُ  
بِأَيْ يَنْقُصُ وَثَالِذَا الْمَافِي فِيهِ يَنْقُصُ فِيهِ  
الْخَبَرُ لِهَيْبَةٍ فَإِنَّهُ وَشَرُّ مَطَرٍ لَمْ يَكُنْ فِيهِ  
الزَّيْفُ أَيْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ الْخُدَاعُ أَيْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ  
مَكْرَهُهُ بَلْ كَانَ لَدُنَّ الْخُدَاعِ الْجَمْعُ وَالْقَوْمُ وَثَالِذَا  
صَحَابَةُ الْخُبَرِ فِي ذَلِكَ أَيْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ

۰۰ ما كنت اجد فيه في شيخ العباد ثقتي ما  
 اختلف في ويؤيدني في ذلك  
 ما وصيتم به من شئ العباد ثقتي ما  
 فاستعمل بهم فقتلوا ما كنت اجد فيه في شيخ  
 ۰۰ ما كنت اجد فيه في شيخ العباد ثقتي ما  
 اختلف في ويؤيدني في ذلك  
 ما وصيتم به من شئ العباد ثقتي ما  
 فاستعمل بهم فقتلوا ما كنت اجد فيه في شيخ

[illegible]













• في وقت  
الجمعة قال في كتاب  
لم يثبت لم يثبت  
لوقولنا انكم من  
الشافعي روي عن  
شيوخنا انهم روي  
عن الامام

• في وقت  
الجمعة قال في كتاب  
لم يثبت لم يثبت  
لوقولنا انكم من  
الشافعي روي عن  
شيوخنا انهم روي  
عن الامام

الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة وليلة الجمعة  
أكثر الصلاة على ليلة الجمعة ويوم الجمعة فمن صلى على  
صلاة صلى الله تعالى عليه عشر رواته البهتقي بإسناد جيد  
وصحح ابن حبان والمحاكم على شرط الشيخين حديث ان من  
افضل ايامكم يوم الجمعة فأكثروا من الصلاة على فيه ويحرم  
على ذي الجمعة أي من تلزمه الشاغل بالبيع وغيره المزمع في  
الرقصة من الحق والصنائع وغيرها بعد الشروع في الاذان  
بين يدي الخطيب قال تعالى اذ نودي للصلاة من يوم الجمعة  
فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع أي اتركوه والإجماع للوجوب  
وهو بالترك فيحرم الفعل وقيل على البيع غيره كما ذكرناه في  
معناه في وقت الجمعة وليلة الجمعة بين يدي الخطيب  
أي يوقت كونه على المنبر لانه الذي كان في عهد صلى الله تعالى

• في وقت  
الجمعة قال في كتاب  
لم يثبت لم يثبت  
لوقولنا انكم من  
الشافعي روي عن  
شيوخنا انهم روي  
عن الامام

• في وقت  
الجمعة قال في كتاب  
لم يثبت لم يثبت  
لوقولنا انكم من  
الشافعي روي عن  
شيوخنا انهم روي  
عن الامام

• في وقت  
الجمعة قال في كتاب  
لم يثبت لم يثبت  
لوقولنا انكم من  
الشافعي روي عن  
شيوخنا انهم روي  
عن الامام

الحكم يوم الجمعة  
الجمعة قال في كتاب  
لم يثبت لم يثبت  
لوقولنا انكم من  
الشافعي روي عن  
شيوخنا انهم روي  
عن الامام















منه قبل ركوع امامه في الثانية سجدة فان رفع من السجود و  
الامام قائم قرأ فان ركع الامام قبل امامه الفاتحة ركع معه  
على الاصح الا في قوله اوزرك فالاصح ركع معه وهو  
المسبوق لانه لم يترك محل القراءة والثاني لا يركع معه  
لانه مؤتم به في حال قرائته بخلاف المسبوق فتخلف وقرأ  
ويسبح خلفه وهو متخلف يجزئ فان كان امامه فرغ من  
الركوع ولم يسلم وافقه فيما هو فيه كالمسبوق ثم صلى ركعة  
بعده وبهذا قطع الامام وحكي غيره معه الوجه السابق  
انه يتدخل بترتيب صلاة نفسه وان كان سلام فانما الجمعة  
لانه لم يتم له ركعة قبل سلام الامام بخلافه اذا رفع  
راسه من السجود فسلم الامام في الحال فيتم في هذا الجمعة وفيه  
قبلة الظاهر وان لم يمكنه السجود حق ركع الامام في الثانية

انها لا تقدر فيها في برقة بقية  
انها لا تقدر فيها في برقة بقية  
انها لا تقدر فيها في برقة بقية

انها لا تقدر فيها في برقة بقية  
انها لا تقدر فيها في برقة بقية  
انها لا تقدر فيها في برقة بقية





فما بعد في سجدة واحدة ويكون ركعته مرفقة  
 ولو تخلف بالسجود في الأولى ناسيا له حتى ركع الإمام للثانية  
 فذكره ركع معه على المذهب أي كما صح به في الخبر على القول  
 الظاهر الذي قطع به بعضهم والقول الثاني براءة نظم  
 صلاة نفسه كالمزحوم وقرئ القاطع بالاول بأنه مقصود  
 بالتيان قال الرقابي وطبق القطع اظهر من  
 لزوم عن السجود في غير الجمعة حتى ركع الإمام في الثانية  
 ففيه القولان وقبل يركع معه وقطعا وقبل براءة نظم صلاة  
 نفسه قطعاً وإنما ذكروا الإمام في صلاة الجمعة لأنه فيها  
 أكثر صلاة الخوف

فما بعد في سجدة واحدة ويكون ركعته مرفقة  
 ولو تخلف بالسجود في الأولى ناسيا له حتى ركع الإمام للثانية  
 فذكره ركع معه على المذهب أي كما صح به في الخبر على القول  
 الظاهر الذي قطع به بعضهم والقول الثاني براءة نظم  
 صلاة نفسه كالمزحوم وقرئ القاطع بالاول بأنه مقصود  
 بالتيان قال الرقابي وطبق القطع اظهر من  
 لزوم عن السجود في غير الجمعة حتى ركع الإمام في الثانية  
 ففيه القولان وقبل يركع معه وقطعا وقبل براءة نظم صلاة  
 نفسه قطعاً وإنما ذكروا الإمام في صلاة الجمعة لأنه فيها  
 أكثر صلاة الخوف

فما بعد في سجدة واحدة ويكون ركعته مرفقة  
 ولو تخلف بالسجود في الأولى ناسيا له حتى ركع الإمام للثانية  
 فذكره ركع معه على المذهب أي كما صح به في الخبر على القول  
 الظاهر الذي قطع به بعضهم والقول الثاني براءة نظم  
 صلاة نفسه كالمزحوم وقرئ القاطع بالاول بأنه مقصود  
 بالتيان قال الرقابي وطبق القطع اظهر من  
 لزوم عن السجود في غير الجمعة حتى ركع الإمام في الثانية  
 ففيه القولان وقبل يركع معه وقطعا وقبل براءة نظم صلاة  
 نفسه قطعاً وإنما ذكروا الإمام في صلاة الجمعة لأنه فيها  
 أكثر صلاة الخوف

فما بعد في سجدة واحدة ويكون ركعته مرفقة  
 ولو تخلف بالسجود في الأولى ناسيا له حتى ركع الإمام للثانية  
 فذكره ركع معه على المذهب أي كما صح به في الخبر على القول  
 الظاهر الذي قطع به بعضهم والقول الثاني براءة نظم  
 صلاة نفسه كالمزحوم وقرئ القاطع بالاول بأنه مقصود  
 بالتيان قال الرقابي وطبق القطع اظهر من  
 لزوم عن السجود في غير الجمعة حتى ركع الإمام في الثانية  
 ففيه القولان وقبل يركع معه وقطعا وقبل براءة نظم صلاة  
 نفسه قطعاً وإنما ذكروا الإمام في صلاة الجمعة لأنه فيها  
 أكثر صلاة الخوف

# أكثر صلاة الخوف

أي كيفيتها من حيث التي تجزئ في الفرائض في









••• في هذا  
••• بقوله في دفع به فاعلم انه  
الشيء الاول وقع الاضرب على علماء الفقه  
المهمل وانما المراد به هنا فيها شبهة الامام وقع  
الاضرب لانه محل الانظار فاعلم ••• والله

الطَّوِيلُ فِي عَكْسِهِ بِنِزَادَةِ شَهْرٍ فِي أَوَّلِ الثَّانِيَةِ وَالثَّانِي عَكْسُهُ  
 أَفْضَلُ النَّجْرِ بِهَا الثَّانِيَةِ عَمَّا فَإِلَيْهَا مِنْ فَضِيلَةِ الْحَرَمِ وَنَبْطَرُ  
 الْأَهَامُ فِي حَمَلَاتِهِ بِالْأَوَّلَى رَكْعَتَيْنِ الثَّانِيَةِ فِي جُلُوسِ شَهْرٍ  
 أَوْ قِيَامِ الثَّالِثَةِ وَهِيَ أَعْيَانُ نَظَارَةٍ فِي الْقِيَامِ أَفْضَلُ فِي الْأَصَحِّ  
 لِأَنَّهُ مَحَلٌّ لِلطَّوِيلِ بِنِجَالٍ جُلُوسِ الشَّهْرِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي  
 نَظَارَةٍ فِي الْجُلُوسِ أَفْضَلُ لِلْبُكَوَاءِ مَعَ الرُّكْعَةِ مِنْ أَوَّلِهَا كَالْقُرْ  
 الْأَوَّلَى وَتَبَعَ الشَّيْخُ هَذَا الْحَرَمَ فِي حِكَايَةِ الْخَلَاءِ وَجِهَتِهِ فِي  
 الرُّؤْيَا أَصْلَاهَا فِي حِكَايَةِ قَوْلَيْنِ وَهَلْ يَقْرَأُ الْأَيَّامُ فِي النَّظَارَةِ  
 فِي الْقِيَامِ أَوْ يَسْتَعْمِلُ بِالذِّكْرِ فِيهِ الْخَلَفُ السَّابِقُ قَالَ فِي شَرْحِ  
 الْمَهْدَبِ وَكَذَا الْخَلَفُ فِي أَنَّهُ يَشْهَدُ فِي النَّظَارَةِ هُمْ بَعْدَ قَوْلِهِ  
 أَنَّ الْفِرْقَةَ الْأَوَّلَى أَمَّا تَفَارِقُهُ بَعْدَ الشَّهْرِ لِأَنَّهُ مُؤَمَّرٌ  
 شَهِدَهُمْ أَوْ صَلَّى رُبْعِيَّةً بَأَنَّهُ كَانُوا فِي الْحَضَرِ أَوْ أَرَادُوا الْأَعْمَاءَ

••• طبع الشيخ منا قوله أقول إن النقيض  
بالواقع فالظاهر في الرضا على كل  
شئ أصله فيه لكن الذي في الرضا مقرب  
هاتين

••••• وصل بقوله آه اياها الرج انه لم يزل  
 وتعلم ان الجميع قد علم ان المعافاة بعد ان  
 اما ان يكون فيه بل هو من انما  
 او من الامام فبذلك انما لا يلقى الا ان  
 جزءا منسب وعلقت انما لا يلقى الا ان  
 جزءا منسب وعلقت انما لا يلقى الا ان  
 فراق الاولى وقبل الحق الثاني ولكن الاولى  
 لفصل الفضيلة للفرقة الاولى فذكر في  
 هاهنا  
 الجميع

في الظهر لان الحاجة قد تفتقر وحكم  
لأن الانتظار الثاني هو طاعة العباد والفقير  
والغنيمة والتكبر لم يكن طاعة حازوا ذلك  
الطاعة كما في مسج المنبر  
في الظهر لان الحاجة قد تفتقر وحكم  
لأن الانتظار الثاني هو طاعة العباد والفقير  
والغنيمة والتكبر لم يكن طاعة حازوا ذلك  
الطاعة كما في مسج المنبر

في السفر فكل من افرئين ركعتين ونهتهما بها ونظر الثانية  
في جلوس الشهدا وفيام الثالثة وهو افضل كما تقدم فلو  
صلى بعد جملتهم اربع فرق بكل فرقة ركعة وفارقه كل فرقة  
من الثلاث وامت وهو منظر فراغ الاولى في قيام الركعة  
الثانية وفراغ الفرق الثانية في شهادته وفيام الثالثة  
وفراغ الثالثة في قيام الرابعة وفراغ الرابعة في شهادته  
الاخر فيسلم بها صحت صلاة الجميع في الاظهر والثاني يبطل  
صلاة الامام لزيادة على الانتظارين في صلاة النبي صلى الله  
عليه وسلم في ذات الرقاع كما سبق وصلاة الفرق  
الثالثة والرابعة ان علموا بطلان صلاة الامام والشيخ  
يبطل صلاة الفرق الثلاث لمفارقتها قبل انصاف صلاتها  
على خلاف لمفارقة في صلاة النبي المذكورة فانها بعد

••••• لان الانتظار الثاني هو طاعة العباد والفقير  
والغنيمة والتكبر لم يكن طاعة حازوا ذلك  
الطاعة كما في مسج المنبر  
في الظهر لان الحاجة قد تفتقر وحكم  
لأن الانتظار الثاني هو طاعة العباد والفقير  
والغنيمة والتكبر لم يكن طاعة حازوا ذلك  
الطاعة كما في مسج المنبر  
في الظهر لان الحاجة قد تفتقر وحكم  
لأن الانتظار الثاني هو طاعة العباد والفقير  
والغنيمة والتكبر لم يكن طاعة حازوا ذلك  
الطاعة كما في مسج المنبر

لان الحاجة قد تفتقر وحكم  
لأن الانتظار الثاني هو طاعة العباد والفقير  
والغنيمة والتكبر لم يكن طاعة حازوا ذلك  
الطاعة كما في مسج المنبر  
في الظهر لان الحاجة قد تفتقر وحكم  
لأن الانتظار الثاني هو طاعة العباد والفقير  
والغنيمة والتكبر لم يكن طاعة حازوا ذلك  
الطاعة كما في مسج المنبر







فإن قيل في قوله تعالى **وَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ** فإما هو الدين الحق أم هو الدين الذي هو الحق؟  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.

فإن قيل في قوله تعالى **وَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ** فإما هو الدين الحق أم هو الدين الذي هو الحق؟  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.

وَفِي الرُّوضَةِ كَصَلَّاهَا أَوْ جَعَلَهُ فِي قَرَابَةٍ تَحْتَ رُكْبَتِهِ إِلَى أَنْ  
 يَفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ أَنْ لَحْمَلُ الْحَالِ ذَلِكَ فَإِنْ عَجَزَ عَمَّا ذَكَرْنَا بَانَ  
 الْحَاجُّ إِلَى مُسَاكَةِ أَمْسِكَ وَلَا قَضَاءَ لِلصَّلَاةِ فِي الْأَطْهَرِ  
 وَنَقَلَ الْأَمَامُ عَنْ الْأَخْبَابِ أَنَّهُ يَقْضِي لِنَذْوَرِ عَزِيهِ أَيْ بِمَحَالِّهَا  
 وَمَتَّعَ لَهُمْ نَذْوَرَهُ وَقَالَ الْقَوْمُ وَخَرَجَ الْمَسْئَلَةُ عَلَى الْقَوْلَيْنِ فَيُنْ  
 صَلَّى فِي مَوْضِعٍ بَخِيلٍ وَقَالَ هَذَا أَوَّلُ بَقِي الْقَضَاءِ لِلْقَالَ الَّذِي  
 اخْتَلَمَهُ الْإِسْدَارُ وَغَيْرُهُ قَالَ الرَّافِعِيُّ فِي جَعْلِ الْإِسْرَافِيِّ  
 الْقَضَاءُ وَالْأَشْهُرُ وَجُوبُهُ وَأَقْصَرُ فِي الْحَرَجِ عَلَى الْإِسْرَافِيِّ لَمْ يَزِدْ  
 فِي الرُّوضَةِ عَلَى كَلِمَةِ الْأَمَامِ شَيْئًا وَقَالَ فِي شَرْحِ الْمُبْدَبِ قَبْلَهُ  
 ظَاهِرُ كَلَامِ الْأَخْبَابِ لِقَطْعِ بُوجُوبِ الْإِعَادَةِ وَأَنْ عَجَزَ عَنْ رُكُوعٍ  
 أَوْ سُجُودٍ أَوْ مَا بَهَا وَالسُّجُودُ اخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ فِي الْأَجْزَاءِ بِهَا وَلَهُ  
 ذَا النُّوعِ أَيْ صَلَاةُ شِدَّةِ الْخَوْفِ فِي كُلِّ قَائِلٍ وَهِيَ عِبَادَةُ مُبَاحِينَ

فإن قيل في قوله تعالى **وَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ** فإما هو الدين الحق أم هو الدين الذي هو الحق؟  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.

فإن قيل في قوله تعالى **وَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ** فإما هو الدين الحق أم هو الدين الذي هو الحق؟  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.

فإن قيل في قوله تعالى **وَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ** فإما هو الدين الحق أم هو الدين الذي هو الحق؟  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.

فإن قيل في قوله تعالى **وَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ** فإما هو الدين الحق أم هو الدين الذي هو الحق؟  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.  
 قل الدين الذي هو الحق هو الدين الذي هو الحق في نفسه لا في غيره.





























بالمبادرة بالاكل او اخره وذهب ماشا كالجعة بسكنية  
الحديث البخاري اذا اتم الصلاة فعلكم بالسكنية ولاكمرو  
التفليها بعد انقاع الشمس ولا يجزها غير الامام والله  
نعم الى اعلم بخلاف الامام فبكره له ذلك الخالفه لفعل  
البي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ صلى عقب الحضور وخطب  
عقب الصلاة كما علم من الاحاديث السابقة وغيرها  
فصل بندب الكبير بجروب الشمس ليلتي العيد  
اللام فيه الجند الصادق بعبد الفطر وعبد الاضي  
ودليله في عهد الفطر قوله تعالى ولتكموا العدة اى عدة  
صوم رمضان ولتكموا الله اى عندكم كما ليا وفي عهد الاضي  
القياس على عهد الفطر في المنازل والطرق والمساجد و  
الاسواق ليلا ونهارا برفع الصوت اظهار الشجار العهد

بالمبادرة بالاكل او اخره وذهب ماشا كالجعة بسكنية  
الحديث البخاري اذا اتم الصلاة فعلكم بالسكنية ولاكمرو  
التفليها بعد انقاع الشمس ولا يجزها غير الامام والله  
نعم الى اعلم بخلاف الامام فبكره له ذلك الخالفه لفعل  
البي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ صلى عقب الحضور وخطب  
عقب الصلاة كما علم من الاحاديث السابقة وغيرها  
فصل بندب الكبير بجروب الشمس ليلتي العيد  
اللام فيه الجند الصادق بعبد الفطر وعبد الاضي  
ودليله في عهد الفطر قوله تعالى ولتكموا العدة اى عدة  
صوم رمضان ولتكموا الله اى عندكم كما ليا وفي عهد الاضي  
القياس على عهد الفطر في المنازل والطرق والمساجد و  
الاسواق ليلا ونهارا برفع الصوت اظهار الشجار العهد

فصل في بيان التكبير في الصلاة  
فصل في بيان التكبير في الصلاة  
فصل في بيان التكبير في الصلاة  
فصل في بيان التكبير في الصلاة









فقدت لانا الثقة فيها  
فلا لا افرح  
الغناء لانا لا افرح  
فقدت لانا الثقة فيها  
فلا لا افرح

علمكم الله تعالى على ما كنتم عليه  
من العلم والفضل والبر والعدل

الظفر في روعته مائة مرة

والله اعلم بالصواب

وَمَا الْأَنْفُ إِلَّا جُحُودٌ وَأَوَّلُ الْفُؤَادِ

١٠٠

رُكُوعُ مِنَ الرُّكُوعَيْنِ لِلْإِتِّجَادِ فِي الْآخِرِ وَالثَّانِي يُزَادُ وَيُنْقُصُ  
 مَا ذَكَرْنَا مِنْهُ فِي الرُّكُوعَيْنِ فِي إِعَادَةِ الصَّلَاةِ إِذَا بَقِيَ  
 الْكُفُوفُ بَعْدَ السَّلَامِ وَالْآخِرُ الْمُنْعِيُّ وَمَا فِي رِوَايَةِ سَلِيمٍ أَنَّهُ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهَا رُكُوعَيْنِ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ  
 ثَلَاثَةَ رُكُوعَاتٍ وَفِي أُخْرَى لَهُ أَرْبَعَةُ رُكُوعَاتٍ وَفِي رِوَايَةٍ  
 لِأَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ خَمْسَةُ رُكُوعَاتٍ أَجَابَ لِاثْنَيْ عَشَرَ بِأَرْبَعٍ  
 الرُّكُوعَيْنِ أَشْهُرَ وَاصِحٍ فَقَدِمَتْ وَمَا فِي حَدِيثِي أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ  
 أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهَا رُكْعَتَيْنِ أَيْ مِنْ غَيْرِ  
 تَكْرِيرِ رُكُوعٍ كَمَا قَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ فِي شَرْحِ الْمَهَذَّبِ أَجَابَ  
 عَنْهَا أَصْحَابُنَا بِأَجَابَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّ الْحَادِثَنَا أَشْهُرَ وَاصِحٍ وَ  
 أَكْثَرُ رُكُوعَةٍ وَالثَّانِي أَنَّا نَحْمِلُ الْحَادِثَنَا عَلَى الْأَسْخَابِ وَالْحَدِيثِ  
 عَلَى تَيَازِ الْجَوَانِ قَالَ فِيهِ تَصَرُّحٌ مِنْهُمْ بِأَنَّهُ لَوْ صَلَاتَهَا رُكْعَتَيْنِ

في ايامنا التي هم البائعون فيها بالعبادة فانه  
 يذكرون الله في كل وقت وهم في كل وقت  
 في ايامنا التي هم البائعون فيها بالعبادة فانه  
 يذكرون الله في كل وقت وهم في كل وقت

ما قلها كقصة كسبة الظم على ما يقع  
 للبايع وما هو له وبيع وسد ما زاد وقت  
 كسبة الظم فلو سلمنا كسبة الظم وتسمى  
 لبيع الظم ان يرد كسبة الظم  
 فلو سلمنا كسبة الظم وتسمى

۱۰۰ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۰۱ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۰۲ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۰۳ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۰۴ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۰۵ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۰۶ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۰۷ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۰۸ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۰۹ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل  
 ۱۱۰ واقفان کمالیہا مخ لا فافانوا  
 ای الصلاة لیلہ الکفیل



بالحمد لله  
والذي لا يغفل  
عن شيء من  
أفعاله  
والذي لا يترك  
شيء من  
أمراته

اصحابنا كما قال في شرح المذهب لا تسجيات ويسبح في الركوع الأول  
فدوامه من البقرة وفي الثاني ثمانين والثالث سبعين  
والرابع ثمانين ثم يقرأ ويقول في الرفع من كل ركوع سبح الله  
لمن هدانا ربنا وإليك الحمد قال في شرح المذهب إلى آخره  
عن ابن عباس قال انخفض الشرا على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فصلوا في السلم والناس معه فقام قدام طويلاً نحواً من  
قراءة سورة البقرة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع فقام قياماً  
طويلاً وهو دون القيام الأول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون  
الركوع الأول ثم رفع ثم سجد ثم قام قياماً طويلاً وهو دون القيام  
الأول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الأول ثم رفع  
فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ثم ركع ركوعاً طويلاً  
وهو دون الركوع الأول ثم رفع ثم سجد ثم انصرف وقد اجلس

بالحمد لله  
والذي لا يغفل  
عن شيء من  
أفعاله  
والذي لا يترك  
شيء من  
أمراته

••• والاعتماد في دعوى في صحيح مسلم بطول  
الاعتماد لكن اجابته في بابها وادعاءه  
في الفقه لرواية الاكثر  
••• والاعتماد في دعوى في صحيح مسلم بطول  
الاعتماد لكن اجابته في بابها وادعاءه  
في الفقه لرواية الاكثر  
••• والاعتماد في دعوى في صحيح مسلم بطول  
الاعتماد لكن اجابته في بابها وادعاءه  
في الفقه لرواية الاكثر

الشمس ورويا ايضا عن عائشة انه قرأ في القيام الثاني  
قراءة طويلة وهي اذني من القراءة الاولى وانه قال في الرفع  
من الركوعين سمع الله من جهه ربا ولك الحمد ولا يطول  
السجرات في الاصح كالحلوس بينهما والاعتماد والشهد قال  
في شرح المذهب وهذا هو الراجح عند جماهير الاقطاب وحكي  
فيه وفي الروضة الخلا وقولين وقال الرافعي في الشرح فيه  
قولان وكفال وجهان واطلق في المحرر الاظهر وقيل مقابله  
على الركوع قلنا الصحيح تطويلها كما قال ابن الصلاح ثبت في  
الصحيحين في صلواته صلى الله تعالى عليه وسلم لكنه في  
الشمس من حديث ابى موسى ولفظه فضلى يا طول قيام وركوع  
وسجود ما راينه فطافعله في صلواته ومن حديث عائشة  
ولفظها في صحيح البخاري في الركعة الاولى في سجودا

••• والاعتماد في دعوى في صحيح مسلم بطول  
الاعتماد لكن اجابته في بابها وادعاءه  
في الفقه لرواية الاكثر  
••• والاعتماد في دعوى في صحيح مسلم بطول  
الاعتماد لكن اجابته في بابها وادعاءه  
في الفقه لرواية الاكثر  
••• والاعتماد في دعوى في صحيح مسلم بطول  
الاعتماد لكن اجابته في بابها وادعاءه  
في الفقه لرواية الاكثر





































[illegible]

فلا تتركوا هذه النعماء التي هي من فضل الله تعالى عليكم ولا تتركوا هذه النعماء التي هي من فضل الله تعالى عليكم ولا تتركوا هذه النعماء التي هي من فضل الله تعالى عليكم

[illegible][illegible]















٥٥ واما قوله  
 يا ايها الناس اتقوا الله  
 فان الله شديد العقاب  
 فمن اتقى الله وجعل  
 امره موقفاً  
 فاعلم ان الله  
 يجمع له شمله  
 ويؤتيه من يشاء  
 والله واسع  
 عليم

عَلَى الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ وَالسَّامَةِ بْنِ زَيْدٍ نِيَا وَالْمَاءِ وَالْعَبَّاسِ  
وَأَقِفْ ثُمَّ رَوَاهُ ابْنُ مَلْجَةَ وَغَيْرُهُ عَلَى لَوْحٍ أَوْ سُرْبٍ قَبْلِي لِذَلِكَ  
وَلَيْكُنْ مَوْضِعُ رَأْسِهِ أَعْلَى الْبُحْدِ الْمَاءِ عَنْهُ وَلَا يَقِفْ تَحْتَهُ وَ  
يُغْسَلُ فِي قَبْضٍ يُبَسِّرُ عَنْهُ غَسْلُهُ لِأَنَّهُ اسْتَرْلَهُ وَقَدْ غَسَلَ صَلَوَاتُ  
رَبِّكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَبْضٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ وَلَيْكُنْ الْقَبْضُ  
سُخْفًا أَوْ بَالِيًا وَيَدْخُلُ الْغَاسِلُ يَدَهُ فِي كِمِيَّةٍ إِنْ كَانَ وَاسِعًا  
وَيُغْسِلُهُ مِنْ تَحْتِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيِّقًا فَيُفْرِسُ رَأْسَهُ لِلدَّخَالِ رِصْرًا  
أَدْخَلَ يَدَهُ فِي مَوْضِعِ الْغَتَفِ فَلَوْ كُمْ يَوْجِبُ قَبْضًا أَوْ لَمْ يَنْتَهِ عَنْهُ  
فِيهِ سِتْرَتُهُ مَا بَيْنَ السَّرْدِ وَالرَّكْمَةِ وَسَيَأْتِي حَاكِمُ نَظَرِي فِي الْمَثَالِ  
الْمَشْهُورَةِ بِمَا يَأْتِي لِأَنَّهُ يَشْدُ الْيَدَ بِنَجْلٍ فَالْمَسْحُ فَاِنَّهُ يَرْجِيهِ  
الْآنَ يُتَحَاجَّ إِلَيْهِ لَوَسْخٌ أَوْ بَرْدٌ وَفِي الْحَرِّ وَغَيْرِهِ أَنَّهُ يَكُونُ الْمَاءُ  
فِي يَدٍ كَبِيرٍ وَيُجْعَلُ غَيْرُ الْمَغْسَلِ حَيْثُ لَا يُصِيبُهُ رَشَاشُهُ وَيُجَالِسُهُ

[illegible]

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

[illegible]





فقط النظر في المذكرة مع قطع النظر عن السند وقوة فيها  
غسله وتحت ثابته وثالثه فان لم تحصل النظافة زيد  
حق حصل فان حصلت بشق اسحب الاثر بواحدة وسحب  
ان يتنحان في الاولى بسد او خطي كبر الحاء وحكي فحق  
للسطون ولا نقاء وقنه ما تقدم في الرأس والحيه ثم تصب  
ماء قراح بغير القاف وتحفيو الرأ اي خالص من فوقه الى  
قدمه بعد ذوال السند او نحو بالماء فلا تحب غسله السيد  
ولاها ازيل به من الكيلان ليغير الماء به النعير السالب لظهوره  
والمحسب منها غسله الماء القراح فيكون الثلاث بالماء  
القراح فقط الواجب باؤها ويحب ان يجعل في كل  
غسله من الثلاث بالماء القراح قليل كافي بحيث لا يضر الماء  
لان راحته يطرد الهواء وهو في الاخرة أكد وتليز مفاصله

والثالث لا يغسل بالماء القراح فيكون الثلاث بالماء القراح فقط الواجب باؤها ويحب ان يجعل في كل غسله من الثلاث بالماء القراح قليل كافي بحيث لا يضر الماء لان راحته يطرد الهواء وهو في الاخرة أكد وتليز مفاصله

فان لم يحصل النظافة زيد  
حق حصل فان حصلت بشق اسحب الاثر بواحدة وسحب  
ان يتنحان في الاولى بسد او خطي كبر الحاء وحكي فحق  
للسطون ولا نقاء وقنه ما تقدم في الرأس والحيه ثم تصب  
ماء قراح بغير القاف وتحفيو الرأ اي خالص من فوقه الى  
قدمه بعد ذوال السند او نحو بالماء فلا تحب غسله السيد  
ولاها ازيل به من الكيلان ليغير الماء به النعير السالب لظهوره  
والمحسب منها غسله الماء القراح فيكون الثلاث بالماء  
القراح فقط الواجب باؤها ويحب ان يجعل في كل  
غسله من الثلاث بالماء القراح قليل كافي بحيث لا يضر الماء  
لان راحته يطرد الهواء وهو في الاخرة أكد وتليز مفاصله

فان لم يحصل النظافة زيد  
حق حصل فان حصلت بشق اسحب الاثر بواحدة وسحب  
ان يتنحان في الاولى بسد او خطي كبر الحاء وحكي فحق  
للسطون ولا نقاء وقنه ما تقدم في الرأس والحيه ثم تصب  
ماء قراح بغير القاف وتحفيو الرأ اي خالص من فوقه الى  
قدمه بعد ذوال السند او نحو بالماء فلا تحب غسله السيد  
ولاها ازيل به من الكيلان ليغير الماء به النعير السالب لظهوره  
والمحسب منها غسله الماء القراح فيكون الثلاث بالماء  
القراح فقط الواجب باؤها ويحب ان يجعل في كل  
غسله من الثلاث بالماء القراح قليل كافي بحيث لا يضر الماء  
لان راحته يطرد الهواء وهو في الاخرة أكد وتليز مفاصله







[illegible]

لَفَقْدِ الْغَائِلِ غَائِلًا يُفْقِدُ الْمَاءَ وَالْثَّانِي يُعْثَلُ الْمَيْتَ فِي شَبَابِهِ وَهَلَقَ  
 الْغَائِلُ عَلَى يَدِ خِرْقَةٍ وَيُغْضِرُ طَرَفَهُ مَا امْكُنَهُ فَإِنْ اضْطَرَّ إِلَى  
 النَّظَرِ نَظَرَ لِلضَّرُورَةِ وَأَوَّلُ الرِّجَالِ إِيَّايَ بِالْجَلِّ فِي عَمَلِهِ وَأَوَّلَهُمْ  
 بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَهُمْ رِجَالُ الْعَصَبَانِ مِنَ السَّبْعِ الْوَلَدِ كَمَا بَيَّنَّا  
 وَقَبْلَ تَقْدِيمِ الرَّجُلَةِ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمَا كَانَتْ تَنْظُرُونَهَا إِلَى مَا لَا يَنْظُرُونَ  
 وَهُمَا بَيْنَ الْمَرْءِ وَالرَّكْبَةِ وَبَعْدَهُمْ ذُوو الْأَرْحَامِ ثُمَّ الرِّجَالُ الْإِجَابُ  
 ثُمَّ الرَّجُلَةُ ثُمَّ النِّسَاءُ الْحَامِ وَقَبْلَ تَقْدِيمِ الرَّجُلَةِ عَلَى الرِّجَالِ الْإِجَابُ  
 وَأَوَّلُ النِّسَاءِ إِيَّايَ بِالْمَرْءِ فِي عَمَلِهَا قَرَابَاتُهَا وَيُقَدَّمُ عَلَى زَوْجِهَا  
 فِي الْأَمْرِ وَوَجْهَهُ مُقَابِلُهُ أَنَّهُ كَانَ يَنْظُرُ مِنْهَا إِلَى مَا لَا يَنْظُرُونَ  
 إِلَيْهِ وَأَوَّلَهُنَّ ذَاتُ الْحَرَمِيَّةِ وَهِيَ مَنْ لَوْ قُدِّرَتْ ذِكْرُ الْمَحِلِّ إِلَيْهَا  
 نَكَحَهَا فَإِنْ اسْتُوتِ امْرَأَتَانِ فِي الْحَرَمِيَّةِ فَالَّتِي فِي حِمْلِ الْعَصُوبَةِ  
 أَوْلَى كَالْحَمَّةِ مَعَ الْحَالَةِ وَاللَّوْأَى لَا حَرَمِيَّةَ لَهَا يَنْتَقِمُ مِنْهَا

نفع في السعال  
••• ذوق عتيق ربا بوز و معونه اسديع الم  
البحر اذا كان اما من الفطير او انادى على  
بنت العرق وكذا الظا اذ كان الاستغنى  
اعاكر واخره فاضم السنب وزلج لم يافى  
هذا الكلية

منه  
بالاستلام والى فانه يقضي على الالفان  
الطالفة والى فانه يقضي على الالفان  
الحال في وقته والمقتضى في النسخ  
غيره فانزله طاعة الخلفاء  
كلمه العبد المذنب والساكن والعاقل  
عنه فانزله طاعة الخلفاء  
كلمه العبد المذنب والساكن والعاقل

تقدیم علیٰ رضی اللہ عنہما





[illegible]

الموسم الذي استمر في ذلك الزمان  
على قسطنطين القديس الذي كان  
في ذلك الزمان الذي كان  
في ذلك الزمان الذي كان

وكان على نفسه فني منار  
وكان على نفسه فني منار  
وكان على نفسه فني منار  
وكان على نفسه فني منار

١٠ اصحاب الاول استكملوا الايمان كملوا  
 الرغبات لا يبقى فيها شئ من القوة لا في القوة ولا في الالاف يبقى على  
 سماعه لا في الرغبات كماله الى ثم هذا الخلاف يبقى على  
 حلال غريب وقاوا الشقاق من غيرة بل لا يبقوا  
 يؤذونهم غيرة لما كان في قلبه كذا قالوا لا يبقوا  
 فاجابهم العجيب  
 انما في العلم اجرة من الرغبات فيكون  
 شيا بالمرور في فاعله لا في العلم بل في العلم  
 فيها وفي العلم لا في العلم بل في العلم  
 العلم في الاول من العلم

[illegible]

مكتبة  
مجمع الملك فهد  
للسنة ١٤٢٠

تضمنه وبيع الثلاث

[illegible]

ولا يسئل على قلوبهم ولا يؤمنون بما آتاهم من الآيات

الفضل الذي زادكم في الدنيا  
والثمن الذي زادكم في الآخرة

عندنا صالح الدين  
عبد الرحمن

بسم الله الرحمن الرحيم

شیخ محمد صالح المنجد

لا ادرى

[illegible]

الانقضاء على موجب فائدة

٥٠ من باذکره وفضل العورۃ  
من اولئک واولئک کفرہ

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا شَيْءٌ مِّنْ ذَلِكَ

عبدالله بن محمد بن عبد الله

شیرین

وَالْغَزَالِي وَغَيْرُهُمْ لَمْ يَقْعَوْ وَصِيَّتَهُ وَبِحُجَّتِكَفْنِهِ بِسَاتِرِ الْجَمْعِ بَدَلَهُ

**وَلَوْلَا يُضُّ فَمَا لِعُضِّ الْوَرْتَةِ يَكْفُنْ بَغْوِي بِتَرْجَمِ الْجَمِيعِ الْبَدْنِ**

ثَلَاثَةٌ وَكُجُضُهُمْ بِسَاءِ تَرَا الْعَوْرَةَ فَقَطَّ وَقَلْنَا بِجَوَادِ كَفَرٍ ثَوْبٌ

او ثلاثة ذكره في شرح المهدب ولو قال بعضهم يكف بتوب

بَعْضُهُمْ بَثِلَانَةٌ كَفَنَ بِهَا وَقِيلَ ثَوْبٌ وَلَوْ الْفُقَرَاءُ عَلَى ثَوْبٍ فَنِي

الْمُهَذَّبُ بِحُجُوزٍ وَفِي السُّنَّةِ أَنَّهُ عَلَى الْخِلَافِ قَالُوا فِي الرُّوضَةِ قَوْلٌ

النِّمَّةُ أَفْضَلُ وَلَوْ كَانَ عَلَيْهِ دَبُّهُ مُتَغَرِّقًا فَقَالَ الْغَرَمَاءُ تَوْبُ

وَالْوَرِثَةُ ثَلَاثَةٌ لِجِبْرِ الْغُرَمَاءِ فِي الْأَصَحِّ لِأَنَّهُ إِلَى بَرَاءَةٍ ذَمَّتْهُ

الحج منه الى زيادة الشرف <sup>في</sup> شرح المذهب ولو قال

الْخَمْلَةُ يَكْفَنُ بِسَائِرِ الْحَوَرَةِ وَالْوَرَّةُ بِسَائِرِ جَمِيعِ الْبَدَنِ

هَذَا مَا فِيهِ مِنْ بَيِّنَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

وَلَوْ أَتَقَفْنَا الْوَرِثَةَ وَالْغَمَاءُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَثَوَابٍ بِإِخْلَافٍ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

ۛ (ۛۛ) ۛ ۛ









الخير والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم  
والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم  
والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم

الخير والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم  
والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم  
والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم

الخير والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم  
والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم  
والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم

الحُرْمَةُ اِيْفاءُ لاثَرِ الاحْرامِ وَتَقَدُّمُ اَنَّهُ لَا يَفِرُّ طَبِياً وَحَمَلُ  
لِلجَنَازَةِ بَيْنَ الْعُودَيْنِ اَوْضَلُ مِنَ التَّرْبِيعِ فِي اَصَحِّ كَلِمٍ سَعِدِ  
ابْنِ اَبِي وَقَاصٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَحَمَلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدَيْنِ مَعَاذَ رَوَاهَا الشَّافِعِيُّ فِي اَلْمَوْسُوْعَةِ  
بِتَنْدِ صَحِيْحٍ وَالثَّانِي بِتَنْدٍ ضَعِيفٍ وَالثَّانِي التَّرْبِيعُ اَوْضَلُ  
وَالثَّالِثُ هُمَا سَوَاءٌ وَهَوَايَ الْحَمَلُ بَيْنَ الْعُودَيْنِ اِنْ يَضَعَ الْحَتَمَ  
الْمُقَدِّمَيْنِ وَهُمَا الْعُودَانِ عَلَى غَائِقِهِ وَرَأْسُهُ بَيْنَهُمَا وَحَمَلُ  
الْمُؤَخَّرَيْنِ رَجُلَانِ اَحَدُهُمَا مِنَ الْجَانِبِ الْاَيْمَنِ وَالْآخَرُ مِنَ الْاَيْسَرِ  
وَلَوْ تَوَسَّطَ الْمُؤَخَّرَيْنِ وَاحِدٌ كَالْمُقَدِّمَيْنِ لَمْ يُرْبِئَنَّ قَدَمَيْهِ  
بِحِلَا فَاَلْمُقَدِّمَيْنِ وَالتَّرْبِيعُ اِنْ يَفْلَحَ رَجُلَانِ وَبِاٰخِرِ اٰخِرَانِ  
فِي حَمَلِهَا يَصِيْحُ اَحَدُ الْمُقَدِّمَيْنِ الْعُودَ الْاَيْمَنَ عَلَى غَائِقِهِ الْاَيْسَرَ  
وَالْآخِرُ الْعُودَ الْاَيْسَرَ عَلَى غَائِقِهِ الْاَيْمَنَ وَالْمُؤَخَّرَانِ كَذَلِكَ

لَا يَفِرُّ طَبِياً وَحَمَلُ  
لِلجَنَازَةِ بَيْنَ الْعُودَيْنِ  
اَوْضَلُ مِنَ التَّرْبِيعِ  
فِي اَصَحِّ كَلِمٍ  
سَعِدِ ابْنِ اَبِي  
وَقَاصٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
بَيْنَ الْعُودَيْنِ  
اَوْضَلُ مِنَ التَّرْبِيعِ  
فِي اَصَحِّ كَلِمٍ  
سَعِدِ ابْنِ اَبِي  
وَقَاصٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

لَا يَفِرُّ طَبِياً وَحَمَلُ  
لِلجَنَازَةِ بَيْنَ الْعُودَيْنِ  
اَوْضَلُ مِنَ التَّرْبِيعِ  
فِي اَصَحِّ كَلِمٍ  
سَعِدِ ابْنِ اَبِي  
وَقَاصٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
بَيْنَ الْعُودَيْنِ  
اَوْضَلُ مِنَ التَّرْبِيعِ  
فِي اَصَحِّ كَلِمٍ  
سَعِدِ ابْنِ اَبِي  
وَقَاصٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

الخير والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم  
والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم  
والجمع بين النبيين  
أفضل من  
أفرادهم

والشيء ما ما بها بقرها جئت لو التفت لها افضل منه بيعها  
ولا يراها اكثره الماشي معها والشيء ما ما افضل منه  
خلفها للراكب والماشي وفي الرخصة ينبغي ان لا يركب في  
ذهابه معها الا لعذر كمرضه وضيقه في شئ المذهب  
فلا بأس به وهو اخبر عذري بكرة روى اصحاب السنن اربعة  
عن ابن عمر انه رأى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
يمشون امام الجنائز وصحبه انجبان وروى الحاكم عن ابى  
انته صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال لا يركب من خلف الجنائز  
والماشي عن يمينها وشمالها قريباً منها والسقط يصلي عليه  
ويُدعى لوالديه بالعافية والرحمة وقال صحيح على شرط  
البخاري ويُسرع بها ندياً الحديث الشيخين اسرعوا بالجنائز  
فان نيك صلحة في غير نفقة مؤنها اليه وان نيك سوء ذلك

بقرها جئت لو التفت لها افضل منه بيعها  
ولا يراها اكثره الماشي معها والشيء ما ما افضل منه  
خلفها للراكب والماشي وفي الرخصة ينبغي ان لا يركب في  
ذهابه معها الا لعذر كمرضه وضيقه في شئ المذهب  
فلا بأس به وهو اخبر عذري بكرة روى اصحاب السنن اربعة  
عن ابن عمر انه رأى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
يمشون امام الجنائز وصحبه انجبان وروى الحاكم عن ابى  
انته صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال لا يركب من خلف الجنائز  
والماشي عن يمينها وشمالها قريباً منها والسقط يصلي عليه  
ويُدعى لوالديه بالعافية والرحمة وقال صحيح على شرط  
البخاري ويُسرع بها ندياً الحديث الشيخين اسرعوا بالجنائز  
فان نيك صلحة في غير نفقة مؤنها اليه وان نيك سوء ذلك

والشيء ما ما بها بقرها جئت لو التفت لها افضل منه بيعها  
ولا يراها اكثره الماشي معها والشيء ما ما افضل منه  
خلفها للراكب والماشي وفي الرخصة ينبغي ان لا يركب في  
ذهابه معها الا لعذر كمرضه وضيقه في شئ المذهب  
فلا بأس به وهو اخبر عذري بكرة روى اصحاب السنن اربعة  
عن ابن عمر انه رأى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
يمشون امام الجنائز وصحبه انجبان وروى الحاكم عن ابى  
انته صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال لا يركب من خلف الجنائز  
والماشي عن يمينها وشمالها قريباً منها والسقط يصلي عليه  
ويُدعى لوالديه بالعافية والرحمة وقال صحيح على شرط  
البخاري ويُسرع بها ندياً الحديث الشيخين اسرعوا بالجنائز  
فان نيك صلحة في غير نفقة مؤنها اليه وان نيك سوء ذلك

والشيء ما ما بها بقرها جئت لو التفت لها افضل منه بيعها  
ولا يراها اكثره الماشي معها والشيء ما ما افضل منه  
خلفها للراكب والماشي وفي الرخصة ينبغي ان لا يركب في  
ذهابه معها الا لعذر كمرضه وضيقه في شئ المذهب  
فلا بأس به وهو اخبر عذري بكرة روى اصحاب السنن اربعة  
عن ابن عمر انه رأى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
يمشون امام الجنائز وصحبه انجبان وروى الحاكم عن ابى  
انته صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال لا يركب من خلف الجنائز  
والماشي عن يمينها وشمالها قريباً منها والسقط يصلي عليه  
ويُدعى لوالديه بالعافية والرحمة وقال صحيح على شرط  
البخاري ويُسرع بها ندياً الحديث الشيخين اسرعوا بالجنائز  
فان نيك صلحة في غير نفقة مؤنها اليه وان نيك سوء ذلك

[illegible]

فَشَرِّضْهُ عَنْ رِقَابِكُمْ أَنْ يُلْجُو نَعْتَهُ أَوْ يُلْتَبَأَ بِالْأَسْرَاجِ  
فَهَاتِي بِهِ وَالْأَسْرَاجَ فَوْقَ الْمَشْرِعِ الْعُنَادِ وَدُونَ الْجَنْبِ الْخَلَا

وَيَقْطَعُ الصَّخْرَةَ فَإِنْ خِفَ لَعْنَتُ الْمَيِّتِ مِنْ غَيْرِ الْأَسْرَاجِ أَوْ

الْفَجَاءُ أَوْ لَتَفَاحُهُ زَيْدٌ فِي الْأَسْرَاعِ وَفُضِّلَ

لصَلَاتِهِ اَرْكَانٌ اَحَدُهَا النِّيَّةُ كَسَائِرِ الصَّلَاةِ وَوَفْقُهَا

كَعْبُهَا أَيْ كَوْنُهَا نَبْةً غَيْرُهَا مِنَ الصَّلَاةِ وَهِيَ وَفُ الْكِبَارِ

للأحرار كما تقدم في باب صفة الصلاة أنه يجب قرن النية

بالتكبر وتكفي نسبة الفرض فلا بد من التعرض له وفيه الخلا

المفتيم في باب صفة الصلاة وقيل شرطية فوض الكفا

نُغْرَضًا لِكُلِّ وَصْفٍ بِمَا وَلَا يَكُنْ نَغْبِزُ الْمَيْتَ كَرِيْدًا وَعَمَّا وَأَوْ رَجُلٌ  
وَأَسْتَشِي بَقِيْعِهِمُ الْخَالِبُ وَعَلَيْهِمْ فِيْقِيْعُهُ دَوَابُّ فَتَنْفُسُهُ لَعْلَبَةً دَوْمَا فَيَا نُظْمُ ع

او امره بل نفه بثه الصلاة على هذا الميت وان كان

مَا بُولَى الصَّلَاةَ عَلَى مَنْ يُصَلِّي عَلَيْهِ أَمَانُهُ جَازٍ

••• ومن بعد الامتاع يتبعوا الى البيت وهي الامتاع والى غنص الغنص الامتاع. •••  
••• وفي الامتاع الامتاع والى غنص الغنص الامتاع. •••  
••• وفي الامتاع الامتاع والى غنص الغنص الامتاع. •••

١٠ فلا يبلغ من فضل الصلاة الصلوة المبركة  
 ١١ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة  
 ١٢ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة  
 ١٣ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة  
 ١٤ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة  
 ١٥ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة  
 ١٦ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة  
 ١٧ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة  
 ١٨ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة  
 ١٩ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة  
 ٢٠ ولا يبلغ من فضل الصلوة المبركة





[illegible]

شرح المذهب عن السرخسي وكأنه مبني على تعذر الفاتحة فليها  
المنع من غيرهم وتوقفه فكرة راجع إلى قدره لا عجزها  
 روى الأرقطبي والبيهقي عن عائشة عديت لا يقبل الله تعالى  
أي وصفه في حديثه  
 صلاة إلا بطهور والصلاة على كفن ضعفاء والصحيح  
أي بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى يخرج من المسجد فيلحقه  
 أن الصلاة على الأهل لا تجب فيها بل تسن وقد تجب وهو  
كفنها  
 الخلاف المتقدم في الشهادتين وهذا أولى بالمنع لبناها  
لأن المتقدم من العلماء  
 على التخفيف السادس للردية للمتب بعد الثالثة قال في  
في الأركان  
 شرح المذهب لا يجزئ في غيرها بلا خلاف وليس تخصيصه  
أي جرد الأركان  
 بها دليل واضح انتهى وأقله ما يطأ عليه الاسم نحو اللهم  
لأن فرضه كالسنة فيها فامره بوجوب التمام  
 أرحمه اللهم اغفر له وسأني أكمله السابغ الفياض على المذهب  
في الأركان  
 أن قدر عليه كغيرها من الفرائض وقبل وجهان أحدهما  
أي صلاة الجنائز  
 لا يجب لشبهها بالنافلة في جواز الترك والثاني يجب أن  
ووضعها تحت صدره أثناء المارح  
 يعتد عليه ويسن رفع يديه في التكبيرات فيها حذر ومكسر

[illegible]

افضل العباد ما يظن قلوبهم





• في الصلاة •  
 • في السجدة •  
 • في الركعة •  
 • في النية •  
 • في الاستعاذة •  
 • في التسمية •  
 • في القراءة •  
 • في الركوع •  
 • في السجدة •  
 • في التشهد •  
 • في السلام •

• في النية •  
 • في الاستعاذة •  
 • في التسمية •  
 • في القراءة •  
 • في الركوع •  
 • في السجدة •  
 • في التشهد •  
 • في السلام •

وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ فَمَوْفِقًا عَلَى الْإِيمَانِ رَوَى ابْنُ دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ  
 وَابْنُ مَاجَةَ وَغَيْرُهُمْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَبِشَتِنَا  
 وَمِثْنَانَا زَادَ غَيْرُ التِّرْمِذِيِّ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تُضِلَّنَا  
 بَعْدَهُ وَاجْمَعْ بَيْنَ الدُّعَاءَيْنِ ذِكْرُهُ فِي الشَّيْخِ الصَّغِيرِ وَاشَارَ  
 إِلَيْهِ فِي الْكَبِيرِ وَلَمْ يَذْكُرْهُ فِي الرَّوضَةِ وَلَا شَرَحَ الْمَهْذُبُ وَقَدَّمَ  
 الثَّانِي مِنْهُمَا لِأَنَّهُ بَعْضُ الْأَوَّلِ بِالْمَعْنَى وَيَقُولُ فِي الطُّفْلِ مَعَ  
 هَذَا الثَّانِي اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ فَرْجًا لَا يَبُوءُ أَهْلًا يَبْقَى مَهْمًا  
 مَصَالِحُهَا فِي الْآخِرَةِ وَسُلُفًا وَذُرًّا بِالذَّلَالِ الْمَجْمُوعَةِ وَمَوْعِظَةٍ أَوْ  
 مَوْعِظَةٍ وَأَعْبَارًا وَشَفِيعًا وَثَقُلْ بِهِ مَوَازِينُهَا وَأَفْرِغِ الصَّبْرَ  
 عَلَى قُلُوبِهَا وَفِي الرَّوضَةِ كَاصِلُهَا وَلَا تُفَسِّسْهَا بَعْدَهُ وَلَا  
 تَحْرِمْهَا أَجْرَهُ وَيَشْهَدُ لِلدُّعَاءِ لَهَا مَا فِي حَدِيثِ الْمَخْبَرَةِ السَّابِقِ

• في النية •  
 • في الاستعاذة •  
 • في التسمية •  
 • في القراءة •  
 • في الركوع •  
 • في السجدة •  
 • في التشهد •  
 • في السلام •

• في النية •  
 • في الاستعاذة •  
 • في التسمية •  
 • في القراءة •  
 • في الركوع •  
 • في السجدة •  
 • في التشهد •  
 • في السلام •

• في النية •  
 • في الاستعاذة •  
 • في التسمية •  
 • في القراءة •  
 • في الركوع •  
 • في السجدة •  
 • في التشهد •  
 • في السلام •

• في النية •  
 • في الاستعاذة •  
 • في التسمية •  
 • في القراءة •  
 • في الركوع •  
 • في السجدة •  
 • في التشهد •  
 • في السلام •

• في النية •  
 • في الاستعاذة •  
 • في التسمية •  
 • في القراءة •  
 • في الركوع •  
 • في السجدة •  
 • في التشهد •  
 • في السلام •

[illegible]

وَالسَّيِّئُ يُضَلَّى عَلَيْهِ وَيُدْعَىٰ لِلَّذِيهِ بِالْعَافِيَةِ وَالرَّحْمَةِ

وَفِي الرَّابِعَةِ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا الْجَنَّةَ بِغَيْرِ النَّارِ وَضَمِّهَا وَلَا تُفَسِّدْنَا

بَعْدُ أَيُّهَا الْبَنَاءُ بِالْمَعَاصِي وَفِي السَّبَبِ وَغَيْرِهِ وَاعْفِرْنَا وَلَهُ

وَقَدْ نَفَقْتُمُ الْأُولَىٰ أَنْ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَنَّ خَلْفَ الْمُقَدَّرِ لَا

عَنْدِي فَلَمْ يُكْرِ حَقَّ كِبَرِ أَمَامِهِ أُخْرَى بَطْنُ صَلَاتِهِ لِأَنَّ الْخُلُوفَ

بِالنَّكْرِ هُنَا مَقَاشِرُ شَيْءٍ بِالْخَلْفِ بَرَكَةٌ وَفِي الشَّخْرِ لَصْفِي

أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ  
أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ

فَإِنْ كُنَّا إِيَّاهُمْ فِي غَيْرِهَا كَاللَّعَاءِ رَغَابَةً لَهُمْ فَلاَوْفَاقًا ۚ

لَا أَفْعَىٰ كَذَا ذِكْرُهُمْ هَسْبُهُمْ صَافِعًا لِّالشَّكَاكِي ۝ وَهُم

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ

[illegible]

الامام علي بن ابي طالب عليه السلام

[illegible][illegible]









[illegible]







[illegible][illegible][illegible]





[illegible][illegible]

١٠٠ لم يعلم على وجه صحيح حتى عرفه الفضل بالعلم  
 بان وقته انما غلبه واجب ذكره الله تعالى  
 المنهاج ويضع في الحاشية على بن عيسى  
 ١٠١ كما لا بد من فصله الى كتاب التي في الوعد  
 واصلاح الاخر اذا انفصل ما على شجرة  
 التي وقفا على كل على اشد الجبل بحاله في  
 الموت والحياه وتبينه نظر  
 ١٠٢ اجمع بينهما ان قلهم قدس ادا  
 المتقاربت وصل على وكان وجه كونه  
 المتقاربت لا جعل معلما للهي افعال ان  
 لم يكن غير انما به بل لانضامه و  
 ١٠٣

[illegible]



[illegible]

لم يكن عليه اثر دم لان الظاهر ان موته بسبب القتال فان  
<sup>انما مراد بدمه الذي يشبهه انما هو دم الجاني</sup>  
ما كان يحدا نقضانه وفيه حياة مستقرة بجرحة في القتال  
<sup>انما هو القتال</sup>  
يقطع بموته منها او ما كان في قتال البعاه وغير شهيد في الكفر  
<sup>استفاد ان لا يكون بان اشارة الى انما هو من رتبة الشهداء</sup>  
ومقابلته ليخرج الاول بالمت في القتال والثاني بالمت في قتال  
<sup>انما هو انما هو بالمت في قتال</sup>  
الكفار ولو انقضى القتال وحركة الخروج حركة مدبوح فشهيد  
<sup>نفقت حياته</sup>  
بلا خلاف او هو متوقع البقاء فليس شهيد بلا خلاف وكذا  
<sup>انما هو القتال</sup>  
لو ما كان في القتال لا بسببه كان ما كان بمعرضه وفجاة وغير شهيد  
<sup>انما هو القتال</sup>  
على المذهب وقبل انه شهيد في وجعلونه في قتال الكفار اما  
<sup>فان كان الزعم انما هو القتال</sup>  
الشهيد الحار عن الضابط المذكور كالغريق والمبطون و  
<sup>انما هو القتال</sup>  
المطخون والميت عشقا والميت طلقا والمقتول في غير القتال  
<sup>انما هو القتال</sup>  
فهل فيقتل ويصلي عليه ولو استشهد حيا فالأصح انه لا  
<sup>انما هو القتال</sup>  
يقتل لان الشهادة انما لوثر في غيب وجب بالوثق وهذا

۞ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۞ مَا تَدْرِي لَئِنْ جَاءَ الْأَنْبِيَاءُ بِآيَاتٍ  
 لَكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَآخِرَتِهِمْ أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ  
 مِلَّةٌ يُدْعَوْنَ إِلَى سَبِيلِ اللَّهِ وَتَكُونَ مِنْكُمْ ۚ وَمَنْ  
 يَتَّبِعْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَاتَّقُوا  
 اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا تَارَةً ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۞

واذا دخل حيا دارك فقل اللهم صل على  
 خفيته وسدد قلبه وامن له ولقوله عليه السلام  
 لا اله الا الله فاعلم ان الله اذا كان شهيدا  
 في حق الامم قلنا الله قاتل المشركين عجلت  
 والادوية الفله قاتل المشركين عجلت  
 والفله يا كثر اللبثا ولا يكون قدس  
 الى الابد من غير الموت وعنه عجلت  
 يا كثر اللبثا ولا يكون قدس

[illegible][illegible]

والفرد في

[illegible]

بِهِ وَفِيهِ الشَّيْءُ الَّذِي فِيهِ الْفُضْلُ الْغَلِيظُ  
بِهِمَا وَالْخَلْقُ يَرْجُو عَمَّا فِيهِ الْغَلِيظُ





[illegible]

فَأَفْلَحَ بِهِ الرَّبُّ وَلِلَّهِ تَعَالَى الْعِلْمُ وَالْحَقُّ فِي الصَّلَاةِ وَ  
بَلِيغًا الْأَخَوِيَّةَ مِنَ الْحَاوِي الْأَبُ ثُمَّ الْجَدُّ ثُمَّ الْأَبْنُ ثُمَّ ابْنُ الْأَبْنِ ثُمَّ  
الْأَخُ ثُمَّ ابْنُ الْأَخِ ثُمَّ الْعَمُّ وَفِي تَقْدِيمِ مَنْ يَذِي بِأَبَوَيْهِ عَلَى مَنْ  
يَذِي بِأَبِيهِ خَلَا وَالْمُسَابِقُ فِي الصَّلَاةِ ذِكْرُهُ فِي شَرْحِ الْمُهَذَّبِ  
وَذِكْرُهُ بِعَدَالَةِ الْحَرَمِ مِنْ ذَوِي الْأَرْحَامِ كَأَبِي الْأُمِّ وَالْخَالَ وَ  
الْعَمِّ لِلْأُمِّ يُؤْخَذُ مَا تَقَدَّمَ فِي الصَّلَاةِ أَنْ الْأَخَ لِلْأُمِّ بِأَبِي الْأُمِّ  
فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنَ الْحَاوِي فَجَبَدُهَا وَهُمْ أَحَقُّ مِنْ بَنِي الْعَمِّ لِأُمِّهِمْ  
كَالْحَاوِي فِي جَوَازِ النَّظَرِ وَحُجُومِهِ عَلَى الْأَخِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا عَبِيدُ  
فَالْحَيَّانُ الْأَجَانِبُ لَضَعُفَتِ هَوْنُهُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا فِزَوْوُ  
الْأَرْحَامِ الَّذِينَ لَا حُرْمَةَ لَهُمْ كَبَنَاتِ الْعَمِّ فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا فَأَهْلُ  
الصَّلَاحِ مِنَ الْأَجَانِبِ قَالَ فِي شَرْحِ الْمُهَذَّبِ وَلَوْ اسْتَوَى ثَنَانُ  
فِي دَرَجَةٍ قَدَّمَ أَفْقَهُمَا فَإِنْ كَانَ غَيْرُهُ اسْتَوَى نَصَرَ عَلَى الْفَقِيرِ

⑤ واستعمل  
 لا تخلف الله  
 الواجب اما اول ثم ثانيا  
 من ان يسمع حتى اما اول  
 وفيها وفي هذه اني

وَالْمُحْصَنَاتُ بِمَا فِي بَيْتِهِنَّ  
وَالْمُحْصَنَاتُ بِمَا فِي بَيْتِهِنَّ

الاولى وتوجه الى الاولى فنفقه في هاتين









[illegible]

ما لا ينفك عن  
العلماء في  
العلماء في  
العلماء في

في الحلة تحركوا ما هو من رضى الله عليه وسلم  
 على العروة الكبرى على ما اقبل لها اقبل  
 ولقيني ومن قوله تعالى وادخلوا في الاسلام  
 الاكسامة التي في حلال الكفره  
 المثل التي لا يطلع على ان يكون لها  
 ويثبت له ما اقبل له ما اقبل  
 يوفى وفيه ما اقبل له ما اقبل

ان لا تترك الدنيا ولا الجاهل ايمانك  
عليه فليس في ذلك الا رجوع الى الله  
والاستغفار والالتجاء اليه وطلب  
المغفرة له على القلب بل انفس كل امرئ  
وامرئ كان تقيا او كافرا انفسهم  
النفوس بالمال والافقار  
فوقها كما قالوا

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

وكتبه الشريف بكنا بورتالة افغانك  
 وكتبه الشريف بكنا بورتالة افغانك  
 وكتبه الشريف بكنا بورتالة افغانك



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

عَلَيْهِ أَهْلُ الْمَثَلِ قَبْلَ الْمَوْتِ وَرَجْعُهُ وَهُوَ قَبْلَهُ أَوَّلَى قَالَ فِي شَرْحِ  
 الْمَهْدَبِ وَرَجْعُهُ مُخْلَفُ الْأَوَّلَى وَقَبْلُ مَكْرُوهٍ رَوَى الشَّيْخَانِ عَنْ أَبِيهِ  
 قَالَ دَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنَاهُ وَلَدَهُ  
 يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ فِي الْمَدِينَةِ فِي الْفَتْحِ وَرَجْعُهُ قَبْلَهُ  
 يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فِي مَعْلَمِ عَيْنَاهُ لَمْ يَذْهَبْ عَنْهَا وَرَجْعُهُ  
 الْبَحَارِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ شَهِدْنَا دَفْنَ بَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَدْمَعَانِ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ وَرَجْعُهُ  
 مَسْلُومٌ عَنْ أَبِيهِ مَرَّةً أَتَاهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ زَارَ قَبْرَهُ فَقَالَ  
 وَابْنِي مِنْ حَوْلِهِ وَرَأَى مَا لَكَ فِي الْمَوْطِ وَالشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ فِي مَشْنَدِ  
 وَابْنُ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُمْ بِأَسَانِيدٍ صَحِيحَةٍ كَمَا نَالَهُ فِي شَرْحِ  
 الْمَهْدَبِ بِحَدِيثٍ فَادَا وَجِبَتْ فَلَا يَتَكَبَّرُ بِأَكْبَرَةٍ فَأَلْوَاهُمَا الْوَبْرُ  
 بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْمَوْتُ أَسَدُكَ بِهِ مَنْ قَالَ بِأَكْبَرِ رَأْيَةٍ وَقَالَ الْجَمُوحُ  
 الْمُرَادُ أَنَّ الْأَوَّلَى تَرْكُهُ ذِكْرُهُ فِي شَرْحِ الْمَهْدَبِ وَحَدَّثَ أَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ

بمقتضى ما كان من المأثرة  
نقل القدر منه على المبدأ القدر مع  
الحكمة كما قدوة من المبدأ  
على ما كان من المأثرة  
بمقتضى ما كان من المأثرة  
نقل القدر منه على المبدأ القدر مع  
الحكمة كما قدوة من المبدأ  
على ما كان من المأثرة

والله اعلم  
بما في  
الغيب

قال المصنف رحمه الله تعالى في هذا الباب  
انما العلم بالدين هو العلم بالاسماء  
والا فلو لم يكن العلم بالاسماء  
لما كان العلم بالدين

[illegible]

تقريباً



[illegible]

فانما هو من اهل البيت  
والا فليكن من اهل البيت  
والا فليكن من اهل البيت  
والا فليكن من اهل البيت

فَقُولُوا لِلَّذِينَ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ  
أَمْوَالُهُمْ وَلَا بَنُوهُمْ وَلَا  
أَزْوَاجُهُمْ شَيْئًا مِمَّا يَكْسِبُونَ

[illegible]

فَقِيلَ لَهُمْ لِمَ تَقُولُونَ لَهُمْ  
أَنَّهُ نَبِيٌّ خَلَقَ لَهُ الْكَلَامَ  
فَقِيلَ لَهُمْ لِمَ تَقُولُونَ لَهُمْ  
أَنَّهُ نَبِيٌّ خَلَقَ لَهُ الْكَلَامَ



















[illegible]

۞ فاضل الله السداد والوفاء لمن لا يتولوا  
 العلم ۞ انظروا في خلقكم وانا انظر  
 شهيد نعم عليكم يا بلقيس

۵۵۵  
 قطع غلام او فقهه للذائقين  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 على الجاهل الصلاه  
 اذ لم يوجد فاقه له  
 به الداعي ولما لا شدا  
 في الداعي  
 في الداعي

[illegible][illegible]



[illegible][illegible][illegible]







والفصل في بيان ما لا يكره من الأضحية  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها

والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها

والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها

عن الصلاة فيه من وإن تغير فيه من مؤننا وذكر وقتنا لا يشترط  
 والطلوع والغروب محمول كما قال الفاضل أبو الطيب والموتى  
 على تحريم ذلك وقصده ولحمكايه الشيخ الجامد وجماعة  
 الإجماع على عدم كراهة الدفن في الأوقان التي نهى عن  
 الصلاة فيها وتغير بفتح التون وقصم الموحدة وكسرهما ندفن  
 غيرها أي غير الليل وهو النهار وغير وقت الكراهة أفضل  
 للدفن منها أي فاضل عليها وعبارة الروضة المستحب أن  
 تدفن نهاراً وسكت فيها وفي شرح المذهب المذكور فيه جميع  
 ما ذكر في المسائلين عز الفضية في آخر العلم بها من النهي  
 وذكر فيه المسئلة الأولى حديث جابر بن عبد الله قال رأى  
 ناس ناراً في المقبرة فاتوها فاذا رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم في المقبرة وإذا هو يقولنا ولوني صلبيكم وإذا هو الرجل

والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها

والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها

والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها

والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها

والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها

والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها  
 والصلوات في وقتها والصلوات في وقتها





2. (f. 0)

[illegible]

المذكور ونقله المصنف في شرحه كالروضة عن الشافعي والاحتجاج  
وقال فيه قال البندنجي وسبحان يقدم الابل الى القبلة ثم الاسن  
قال اسن وتذنب زيارة القبور للرجال روى مسلم عن بريدة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور  
فرواها قال في شرح المذهب ولخلوا العلماء في دخول النساء  
فيه والخيار عند اصحابنا انهن لا يدخلن في ضمير الرجال ونكره  
للنساء لقلة صبرهن وكثر مجزعهن وقيل يحرم قاله الشيخ في  
المذهب والسيد المحدث ابي هجريرة انه صلى الله عليه وسلم  
لجند واران القبور وولد الرمذي وغيره وقال الحسن صحيح وضم  
في شرح المذهب الى الشيخ صلحا لبيان والدائر على الالسة ذكر  
تاريخه قال جمع زوار جمع زائرة سماعا وزائرا ماسا وقيل بساخ  
اذا امت الفتنة عملا بالاصل والحديث فيما اذا تربت عليها بكاء

[illegible]

٥  
 نعم لا بأس بخرج الميراث في كتابنا بل قد  
 اجمعنا الكمال فيها وذلك بشرط ان لا يفسد  
 على الميراث ولو كان له على كمال العبد  
 ومثل هذا لا يفسد ميراثه في كتابنا بل قد  
 اجمعنا الكمال فيها وذلك بشرط ان لا يفسد  
 على الميراث ولو كان له على كمال العبد

[illegible]









بسم  
 الرّبع الاول  
 من شرح المحلى على المنهاج  
 مع حواشي القليوبي وعميرة ولبه  
 الرّبع الثاني اوله  
 كتاب الزكاة  
 م

مصحف	فهرس الاول من شرح المحم	مصحف
١٧	كتاب الطهارة	باب صلاة المتسافر
٣٣	باب اثبات الحد	فصل طول الثمونية واثنتون
٤٤	فصل في ادب الخلاء وفي الاستنجاء	مثلا
٥٥	باب الوضوء	فصل في جود الخلع بين المظهر والمستر
٧١	باب مسح الخف	فصل في الخ
٨٨	باب العمل في الغسل	باب صلاة الجمعة
٩٤	باب الجنائز	فصل في الغسل الجاهل بها
١١١	باب التيمم	فصل من اذله ركوع الشائنة
١٢٤	فصل فيهم بكل ارباب طاهر	الجمعة
١٤٢	باب الحيض	باب صلاة الخوف
١٤٤	فصل في بيان المتخافعة الخ	فصل فيهم على العمل استعمل فيهم
١٥٥	كتاب الصلاة	بفرش وغيره
١٧٢	فصل في انما تجب الصلاة على كل مسلم الخ	باب صلاة العيدين
١٧٤	فصل في كيفية الاذان	فصل في باب التكبير بغروب الشمس
١٨٨	فصل في استقبال القبلة	لهلق العهد
٢٠٠	باب معرفة الصلاة	باب صلاة الكوفين
٢٥٤	باب شروط الصلاة	باب صلاة الاستسقاء
٢٧٢	فصل في بطل الصلاة بالانطق	باب ان ترك المكل الصلاة باحدا
٢٨٤	باب سجدة الشكر	وجوبها كفر
٣٠٢	باب سجدة التلاوة والشكر	كتاب الجنائز
٣٠٨	باب صلاة النفل	فصل في كفن بآله لبرجها
٣٢٩	كتاب صلاة الجماعة	فصل في صلاته اركانها والنية
٣٤٤	فصل في اتياع افتداف من يعلم بطلان	فصل في الفبر حفره منع الرخصة
—	صلاته	من الغمرات
٣٥٩	فصل في اتياع الموم على امامه الخ	والله
٣٧٣	فصل في شروط الغدق في الابدان نوى	تم
—	الماتوم مع التكبير الاغتسال	
٣٧٨	فصل في نجاسة الامام في افعال	
—	الصلاة	
٣٨٤	فصل في اخراج الامام من صلاته	